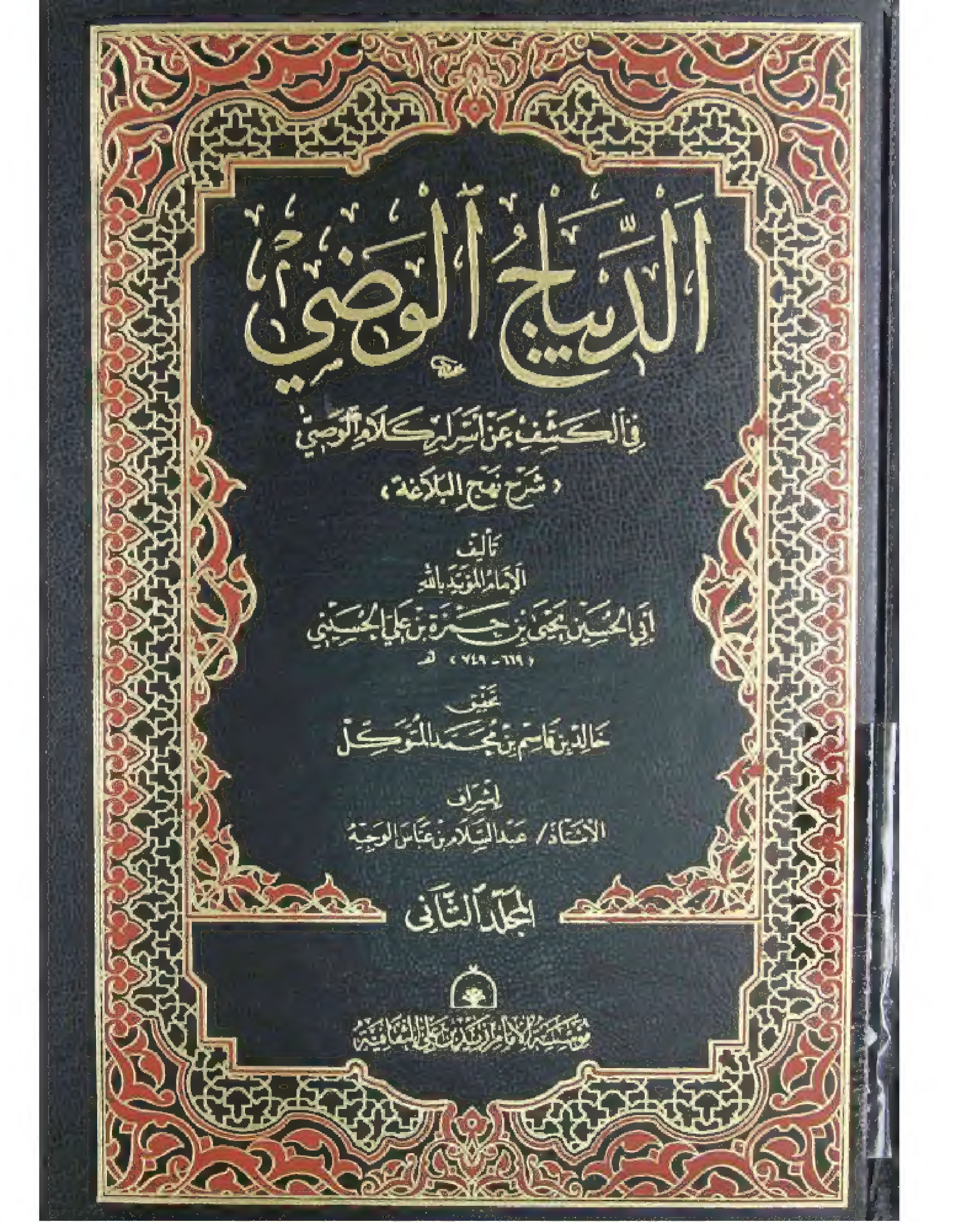



الديباج الوضي
في الكشف عن أسرار كلام الوصي
(شرح نهج البلاغة)
تأليف
الإمام المؤيد بالله
أبي الحسين يحيى بن حمزة بن علي الحسيني
(٦٦٩ - ٧٤٩) هـ
تحقيق
خالد بن قاسم بن محمد المتوكل
إشراف
الأستاذ/ عبد السلام بن عباس الوجيه
المجلد الثاني
مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية




الديباج الوضي

الطبعة الأولى

١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م

تم الصف والإخراج بمركز النهاري للطباعة – صنعاء – الدائري الغربي جوار الجامعة الجديدة

(ت:٧١١٦٠٧٣٤)

إخراج: خالد محمد عمر الزيلعي وعبد الحفيظ حسين النهاري

رقم الإيداع في دار الكتب الوطنية لعام ٢٠٠٣م

(٢٢٤)



ص.ب. ١٥١٣٤ تلفون (٢٠٥٧٧٧-١-٠٠٩٦٧)

فاكس (٢٠٥٧٧١-١-٠٠٩٦٧) صنعاء - الجمهورية اليمنية

Website: www.izbacf.org ; email :info@izbacf.org

الدِّيباج الوضيّ

في الكشف عن أسرار كلام الوصيّ

«شرح نهج البلاغة»

تأليف

الإمام المؤيد بالله

أبي الحسين يحيى بن حمزة بن علي الحسيني

«٦٦٩ - ٧٤٩» هـ

تحقيق

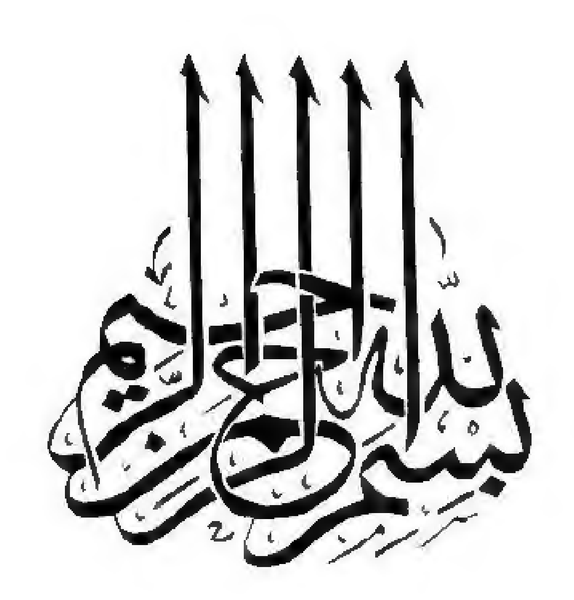
خالد بن قاسم بن محمد المتوكل

إشراف

الأستاذ/ عبد السلام بن عباس الوجيه

المجلد الثاني

مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية



(٦٣) ومن خطبة له عليه السلام

(الحمد لله الذي لم يسبق له حال حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً): أراد أنه تعالى منزَّه عن تجدد الأحوال والصفات عليه، وأن صفات ذاته تعالى أزلية ليس لثبوتها أول ولا غاية[1]، فليس شيء من أحواله متقدماً على غيرها[2] من الحالات الثابتة لذاته، فلهذا قال: لم يسبق له حال حالاً، يشير إلى ما قلناه فلم تكن الأولية في حقه متقدمه على الآخرية، فيوصف بالقبلية، وتوصف الآخرية بالبعدية، ولا كان الظهور له سابقا فيكون موصوفاً بالقبلية ويكون وصفه بالبطون، يوصف بالبعدية، بل الأولية والآخرية ثابتان معاً في حالة واحدة؛ لأن أوليته بلا نهاية فهو أول لكل موجود، وآخريته بلا نهاية فهو آخر لكل موجود، وظهوره إنما هو بالأدلة، وبطونه إنما هو عن الحواس، وقوله: فيكون منصوب[3]؛ لأنه جواب للنفي[4].

(كل مسمى بالوحدة غيره قليل): أراد أنه موصوف بالوحدة من غير تعدد وما هذا حاله فإنه لايقال[5] فيه: قليل؛ لأن القلة والكثرة إنما تكون

(١) في (ب): ولا له غاية.

(٢) في (ب): غيره.

(٣) في (أ): منصوباً.

(٤) في (ب): النفي.

(٥) في (ب): فلا يقال.

فيما يكون متعدداً فلهذا يكون النقصان فيه قلة والزيادة عليه كثرة، وغيرمنصوب لأنه استثناء موجب.

(وكل عزيز غيره ذليل): لأن كل عزيز سواه فعزه[1] إنما يكون من جهة غيره إما بسيف قاهر [وإما بعشيرة غالبة وإما بمال ممدود، ومن كان عزه لا بغيره فعزه][2] لامحالة بذاته، وهو تعالى عزه من جهة ذاته، فلهذا لم يوصف بالذلة في حال.

(وكل قوي غيره ضعيف): لأن قوة غيره إنما كانت[3] بأسباب عارضة، وأمور مكتسبة سواه فإن قوته[4] لذاته.

(وكل مالك غيره مملوك): لأن ملك غيره من جهته تعالى، وأماملكه فإنما هو من جهة نفسه .

(وكل عالم غيره متعلم): لأنه هو العالم لذاته، وسواه لاعلم له إلاماكان من جهة الله .

(وكل قادرغيره يقدر ويعجز): أراد أن كل من عداه فهو قادر بقدرة، ومن هذه حاله ربما عرض له العجز كماتعرض له القدرة، ومن كان قادراً لذاته فإنه لايعرض له العجز بحال

(وكل سميع غيره يصم عن لطيف الأصوات، ويصمه كبيرها[5]): أراد

(١) في نسخة: فعزته (هامش في ب)
(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ب).
(٣) في (ب): تكون.
(٤) في (أ): قوة، والصواب كما أثبته من (ب).
(٥) في (أ): كثيرها.

أن كل سميع سواه فإنه إنما يسمع بالآلات، والآلة مركبة على تركيب مخصوص، فربما لَطُفَ الصوت وخفي وبَعُدَ فلا يدركه لزوال شرط إدراكه، وربما كبر[1] الصوت فغيَّر البنية عن حالها وأفسدها، فلهذا أصمه كبيرها[2]؛ لزواله عن حد الاستقامة.

فأما من إدراكه لذاته فلا[3] يغيب عنه صغيرها وإن دق، ولا يصم حاسة عن[4] إدراك كبيرها لما كان مفسداً لها.

(ويذهب عنه ما بعُد منها): إما من لايشرط انتقال محال الأصوات، فإنما لم تدرك[5] الأصوات البعيدة، لحصول السواتر بيننا وبينها وهذا هو قول أكثر المتكلمين، وإما على قول من يشترط انتقال محال الأصوات كما هو المحكي عن النظام[6] فإنما لم يدرك البعيد منها لوجود المانع من انتقالها.

(وكل بصير غيره يعمى عن خفي الألوان ولطيف الأجسام): لأن من عداه إنما يبصر بالآلة والحاسة، وربما كانت على صفة في الإدراك تزول عن خفي الألوان ولطيف الأجسام، من القرب والبعد واستقامة البصر، وغير ذلك من الموانع وهو تعالى مبصر لذاته فلا يشترط في حقه إلا وجود المدرك لا غير.

(١) في (أ): كثر.
(٢) في (أ): كثيرها.
(٣) في (أ): لا يغيب.
(٤) في (أ): على.
(٥) في (أ): يدرك.
(٦) هو: إبراهيم بن سيار بن هانئ البصري، أبو إسحاق النظام، المتوفى سنة ٢٣١هـ، من أئمة المعتزلة، تبحر في علوم الفلسفة واطلع على أكثر ما كتبه رجالها من طبيعيين والهيين، وانفرد بآراء خاصة، تابعته فيها فرقة من المعتزلة، سميت: النظامية، نسبة إليه. (الأعلام ١/٤٣).

(وكل ظاهر غيره غير باطن، وكل باطن غيره غير ظاهر): أراد أن كل من كان موصوفاً بالظهور، فهو غير موصوف بالبطون، لأنه يكون كذباً، وهكذا عكس ما قلناه؛ لأن من كان ظاهراً فإنما يكون ظهوره بالمشاهدة، ومن هذه حاله فلا يكون باطناً بحال، وما كان خفياً باطناً من الأمور فلا يكون ظاهراً بحال، لما في ذلك من المناقضة، فأما الله تعالى فإنه يصدق عليه وصفنا له بالظهور والبطون من غير مناقضة في ذلك لصلاحية ذلك في حقه.

(لم يخلق الخلق لتشديد سلطان): لأن السلطنة في حق غيره إنما تكون شدتها وكمال قوتها باجتماع الجند[1] والأعوان من أرباب الدولة لنفوذ الأمر وتقوية الإيالة ولا يمكن تقدير ذلك لغيره بحال.

(ولا تخوف من عواقب الزمان): لطرؤ الطوارئ ووقوع الحوادث فيكون الخلق أعواناً له على ذلك وأصلاً في دفعه.

(ولا استعانة على ند مثاور): ولا فعل ذلك استعانة على مثل له يأخذ بثأره منه وينقم بِذَحْلِهِ[2] الذي هو عنده له.

(ولا شريك مكاثر): ولا استعانة على مشارك له في ملكه، متكاثر بما يخلق من الخلق فخراً على ذلك الشريك وتطاولاً عليه.

(ولا ضد مناف[3]): ولا له[4] ضد فيقال: إنه يريد زواله ونفيه فيتكثر

(١) في (ب): الجنود والإخوان.

(٢) الذَّحْل: الحقد والعداوة، يقال: طلب بذحله أي بثأره، والجمع ذحول. (مختار الصحاح ص٢٢٠).

(٣) في نسخة: منافر (هامش في ب) وقال فيه: ومعنى منافر أي محاكم في الحسب، نافرت زيداً نفرته أي غلبته. انتهى.

(٤) قوله: له، سقط من (أ)، وعبارة شرح النهج: ولا ضد منافر.

بالخلق إعانة له على ذلك، فما كان خلق هذه المكونات[1] لشيء مما ذكرناه لبطلان ذلك.

(ولكن خلائق مربوبون): هم خلائق أوجدهم بقدرته مربوبون مملوكون في جميع أمورهم ومدبرون في كل أحوالهم، لايملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضراً، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً.

(وعباد داخرون): مقهورون في حكم الرق، والدخور هو: الذل والصَّغار من دخره إذا صغره وأذله.

(لم يحلل[2] في الأشياء فيقال: هو فيها): لو حلَّ في بعض المحالِّ كما يزعمه بعض الزنادقة، لقيل هو فيه ولو كان فيه لكان محدثاً؛ لاستحالة سبق الحال على محله وهو بلا أول فبطل حلوله.

(كائن): أي ثابت غير مستقر في المحالِّ، وذلك باطل بالبرهان العقلي.

(ولم ينأ عنها فيقال: هو منها مباين): النأي: البُعْدُ، وقد نأى عنه أي بَعُدَ، وأراد لم ينأ عنها بالبُعْدِ الحسي الذي يكون بينه وبينها فراغات وأمكنة ولو كان الأمر هكذا لكان يقال [فيه][3]: إنه مباين لها أي بعيد عنها وهذ محال في حقه لأنه ليس حاصلاً في جهة فيشار إليه بالقرب والبعد.

(لم يؤده ما[4] خلق ابتداء): أراد أنه لم يثقله والأود: الثقل يقال: آدَهُ يَؤُدُهُ أَوْداً إذا أثقله، ما أوجده على جهة الابتداء له من غير سبب له في ذلك.

(١) في (أ): المكتوبات.

(٢) في (ب): لم يحل.

(٣) زيادة في (ب).

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: لم يؤده خلق ما ابتدأ.

(ولا تدبير ما ذرأ): ولا أثقله أيضاً تدبير ما ذرأ من الخلق لكثرتهم، وبلوغهم مبلغاً عظيماً لا يعلمه إلا هو.

(ولا وقف به عجز عمّا خلق): الواحد من الخلق إذا عجز عن فعل شيء وقف عنه وتوقف عن إتمامه، فلهذا قال: لم يقف به عجز؛ لأنه قادر من جهة الذات فلا يطرؤ عليه العجز بحال.

(ولا ولجت عليه شبهة فيما قضى وقدر): الولوج: الدخول في الشيء، يقال: ولجت المنزل ولوجاً إذا دخلت فيه[1]، وأراد أن الشبهة لم تدخل عليه فيما خلق، وأحكم خلقه من الأقضية العجيبة، والتقديرات المحكمة والأمور المتقنة، بل كل شيء عنده بمقدار، وصادر على منهاج الحكمة وقانون المصلحة.

(بل قضاء متقن): صادر على جهة الإحكام.

(وعلم مبرم[2]): قوي رصين لا يتغير، ومنه خيط مبرم أي مفتول طاقين[3] لقوته وحصافته.

(المأمول مع النقم): المرجو للعفو مع القدرة على الانتقام.

(المرهوب مع النعم): المخشي سطوته عند إفضاله بالنعم على جهة الاستدراج، ولهذا قال (عليه السلام):

«يا ابن آدم، إذا رأيت الله يتابع عليك النعم فاحذره»، ولهذا قال تعالى: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾[الأعراف:١٨٢]، بالإملاء وترادف النعم.

(١) في (ب): إليه.
(٢) في شرح النهج وفي (ب): وعلم محكم، وأمر مبرم.
(٣) في (أ): طاس، هكذا بدون إعجام، وما أثبته من (ب).

(٦٤) ومن كلام له عليه السلام في بعض أيام صفين

(معاشر المسلمين، استشعروا الخشية): الشعار من اللباس[1] ما يلي الجسد، والدثار: ما كان فوقه، وأراد البسوا الخشية واجعلوها ملاصقة لقلوبكم.

(وتجلببوا السكينة): الجلباب هو: الملحفة، قالت امرأة ترثي قتيلاً:

تَمْشِي النُّسُورُ إليه وهي لاهيةٌ ... مَشْيَ العَذَارَى عليهنَّ الجَلَابِيبُ[2]

وأراد اجعلوا السكينة جلباباً شاملاً عليكم.

(وعضوا على النواجذ): وضعه هاهنا كناية عن الصبر.

(فإنه أنبى للسيوف عن الهام[3]): نبا الشيء عني إذا بَعُدَ وتجافا، وأنبيته إذا رفعته، وأراد أن العضَّ على النواجذ أشد تجافياً وأكثر تباعداً للسيوف عن أن تعضَّ عليها الهام وتمسكها، والهامُّ: جمع هامة وهي الرأس.

(وقلقلوا السيوف): حركوها.

(في أغمادها): في قرابها[4]، ليكون ذلك أسرع لسلها عند الحاجة إليها.

(١) في (أ): الناس، وهو تحريف.
(٢) أورده في لسان العرب ١/٤٧٧، ونسبه لجنوب أخت عمرو ذي الكلب ترثيه.
(٣) بعده في شرح النهج: وأكملوا اللامة.
(٤) في (ب): قربها.

(قبل سلها): قبل الحاجة إلى سلها.

(والحظوا الخزر): الخزر هو: النظر بمؤخرالعين ازدراءً للعدو واستصغاراً لحاله، ومنه قولهم:

تخازرت [عيني][1] ومالي من خزر[2]

(واطعنوا الشزر): من شمال ويمين وخلف وقدام.

(ونافحوا بالظُبا): المنافحة: مثل المكافحة، وهي استقبال العدو بالسيوف مسلولة في وجهه، واشتقاقه من نفح العرق بالدم إذا نزل[3].

(وصلوا السيوف بالخطا): أراد استعملوها مع كل خطوة فإنه أمضى لمضاربها، ومن هذا قال بعضهم:

إذا قصرت أسيافُنا كان وصلُها   خطانا إلى أعدائِنا فنضارب[4]

(وأكملوا اللامة): آلة الحرب كلها لما فيه من مزيد النفع وكثرة التشجع[5] وفي الحديث: «ما كان لنبي إذا لبس لامة حربه أن ينزعها حتى يقاتل»[6].

---

(١) سقط من (أ).

(٢) هو في لسان العرب ١/٨٣٣، وروايته في:

إذا تخازرت وما بي من خزر

(٣) في (أ): نزاء، وما أثبته من (ب).

(٤) البيت ورد في شرح ابن أبي الحديد ٥/١٧٠ بدون نسبة إلى قائله، وعزاه محققه إلى الخزانة ٣/٢٤، ونسبه إلى الأخنس بن شهاب، وإلى الأشباه والنظائر١/١٢٠، ونسبه إلى قيس بن الخطيم.

(٥) في (أ): الشجع.

(٦) روى قريباً منه الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه السلام) في كتاب: (الرد على الحسن بن محمد بن الحنفية) في مجموع رسائل الإمام الهادي إلى الحق ص٣٤٨ بلفظ: «إنه ليس لنبي إذا =

(واعلموا أنكم بعين الله): بحفظ من الله تعالى وكلايته ورعايته كما قال تعالى: ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾[الطور:٤٨]، و﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾[القمر:١٤].

(ومع ابن عم رسول الله[1]): مصاحبين لمن هو أقرب الخلق إلى الرسول، وأنصرهم لدينه، وأكثرهم جهاداً في سبيله.

(فعاودوا الكر): ليكن منكم العودة إليه مرة بعد مرة، والكر هو: الرجوع إلى القتال والمواظبة على ذلك.

(واستحيوا من الفر): من الانكشاف عن المعركة وموضع القتال، إذ الثبوت لايدني أجلاًلم يحضر، والفرار لاينجي من أجل قد قرب.

(فإنه عار في الأعقاب): العارهو: السبة والملامة في الأعقاب، أراد من يعقب الإنسان ويخلفه، وكان الرجل إذا فعل فعلاً يلام عليه عُيِّر به أولاده بعده، قالت ليلى الأخيلية[2]:

لَعَمْرُكَ مَا فِي الموتِ عارٌ على الفَتى   إذا لم تُصِبْه في الحياةِ المَعَايِرُ[3]

أي المعايب.

لبس لامته أن ينزعها حتى يقاتل عدوه»، وكما في مجموع الهادي هو في موسوعة أطراف الحديث ٣/٥٨٤، وقوله: «أن ينزعها»، في الموسوعة: «أن يضعها»، وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ٣/٣٥١، والدر المنثور للسيوطي ٢/٩٤؛ وكنز العمال برقم (٣٢٢٣٢) وغيرها.

(١) في (أ): وتبع ابن عم رسول الله، وما أثبته من (ب) والنهج.

(٢) هي: ليلى بنت عبد الله بن الرحال بن شداد بن كعب الأخيلية، المتوفاة نحو سنة ٨٠هـ من بني عامر بن صعصعة، شاعرة فصيحة ذكية جميلة، اشتهرت بأخبارها مع توبة بن الحمير، ولها ديوان شعر مطبوع (الأعلام ٥/٢٤٩).

(٣) أورده في اللسان ٢/٩٤١، وقولها هنا: (على الفتى)، في اللسان: (على امرئ).

(وبار يوم الحساب): لما ظهر فيه من الوعيد، بقوله: ﴿وَمَن يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ﴾[الأنفال ١٦].

(وطيبوا عن أنفسكم نفساً): أراد ولتكن خواطركم منشرحة بتحقق البصيرة[١] في الدنيا، والفوز بالجنة في الآخرة، وطيبوا نفوساً بهذا، وانتصاب نفساً على التمييز بعد الفاعل.

(و مشوا إلى الموت مشياً سُجُحاً): وسيروا إليه سيراً سهلاً، والسجح: السهل، ومنه قولهم: ملكت فأسجح، أي سهِّل.

(عليكم بهذا السواد الأعظم): قوله: عليكم من باب الإغراء، كقولك: عليك زيداً ودونك عمراً[٢]، وعليك ودونك اسمان من أسماء الأفعال يتصلان ما بعدهما، فعليك زيداً أي الزمه، ودونك عمراً أي خذه، وكان القياس هاهنا طرح حرف الجر، ولكنه أتى بالباء دالة على الملاصقة، كأنه قال: ألصقوا نفوسكم بهذا السواد الأعظم أي الجيوش المتكاثرة من أهل الشام وأحزابهم[٣].

(والرواق المطنَّب): الرواق: الخيمة، والمطنب: المجعول له[٤] أطناب عظيمة، وأراد خيام معاوية ومضاربه، وفي الحديث: «حيث ضرب الشيطان رواقه ومد أطنابه»[٥].

(١) في (ب): بتحقيق البصرة في الدنيا.
(٢) في (أ): وعمراً، وهو خطأ.
(٣) في (ب): ونحوهم.
(٤) قوله: له سقط من (أ).
(٥) الحديث هو لعائشة، انظر لسان العرب ١٢٥٨/١، ونهاية ابن الأثير ٢٧٨/٢، وقوله هنا: (رواقه)، فيهما: (روقه)، وكما أورده المؤلف هنا هو في مختار الصحاح ص٢٦٤، وقوله: (حيث)، في المختار: (حين)، وقوله: (رواقه)، فيه: (روقه).

(فاضربوا ثبجه): الثبج من كل شيء: وسطه وثبج الرمل: معظمه.

(فإن الشيطان كامن[١] في كسره): الكسر: الجانب، يقال: قعد في كسريته، أي في جانبه، وأراد بالشيطان إما إبليس لإضلاله لهم وإغوائه إياهم فهو حاصل معهم أينما كانوا، وإما معاوية لخدعه لأصحابه ومكره بهم، فكلاهما محتمل.

(قد قدم للوثبة يداً): أراد إذ أمكنته فرصة وثب عليها متقدماً.

(وأخّر للنكوص رجلاً): أراد وإذا لم يمكنه[٢] فرصة تأخر ليحصلها من بعد، وإنما علق الوثوب باليد لأنه عند الوثوب يعمل يديه ويتكل عليهما، وعلق النكوص على الرجل لأنه يعملها ويتكل عليها في التأخر لامحالة.

(فصمداً صمداً): أي اقصدوه[٣] قصداً، وإنما كرره لما فيه من مزيد التأكيد.

(حتى يتجلى[٤] لكم عمود الحق): يتضح لكم منار الحق عما يشوبه[٥] من تكدير الشبه، واستعاره من عمود الصبح عند تجليه عن ظلمة الليل.

(وأنتم الأعلون): لما معكم من الحق والبصيرة.

(والله معكم): بالتأييد والنصر.

(١) في (أ): كان من كسره.
(٢) في (ب): تمكنه.
(٣) في (أ): أقصدوه، وفي (ب) كما أثبته.
(٤) في شرح النهج: ينجلي.
(٥) في (أ): عما سواه، وما أثبته من (ب).

(ولن يتركم أعمالكم): ينقصكم أجور أعمالكم وثوابها على جهادكم.

وأقول: إن هذا لكلام[1] من يقتحم موارد الموت، وينغمس في غمار الحرب مصلتاً سيفه، فيقط الرقاب، و يجدل[2] الأبطال، ويعود به ينطف[3] دماً، ويقطر مهجاً كما كانت خلائق أمير المؤمنين وشيمه.

(١) في (أ). لكلام من يتحم، والصواب كما أثبته من (ب).
(٢) في (أ): ويجدّ، وما أثبته من (ب)
(٣) في (أ): ويطف، وفي (ب) كما أثبته، وقوله: ينطف أي يسيل.

(٦٥) ومن كلام له عليه السلام في معنى الأنصار

قالوا: لما انتهت أخبار السقيفة وأنباؤها إلى أمير المؤمنين بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله، قال (عليه السلام):

(ما قالت الأنصار؟): أخبار ما كان في أمر السقيفة طويلة، وذلك أنه لما توفي رسول الله [ﷺ][1] واختار الله جواره، تركوا أهم الأشياء وهو غسل رسول الله وجهازه ودفنه وبكّروا إلى سقيفة بني ساعدة، وهي بالقرب من المدينة للاشتوار فيمن يقوم بالأمر فجرى هناك شجار طويل، وادّعاها كل واحد، وأمير المؤمنين لم يحضرها وغيره من جُلّة الصحابة وأكابرهم، فانتهت الأنباء إلى أمير المؤمنين بمقالة[2] الأنصار في ذلك:

(منّا أمير، ومنكم أمير[3]): يعنون قريشاً، فقال:

(هلا احتججتم عليهم بأن رسول الله [ﷺ][4] وصى[5] بأن يحسن إلى محسنهم ويُتجاوز عن مسيئهم!)

(١) زيادة في (ب)
(٢) في (ب). مقالة
(٣) العبارة في شرح النهج: قالوا: قالت: منا أمير، ومنكم أمير
(٤) زيادة في شرح النهج.
(٥) في (ب): أوصى

(**قالوا: وما في هذا من الحجة عليهم؟**): أراد بذلك [أن] يبطلوا[1] مقالتهم هذه ودعواهم فيما ادعوه من أن الإمامة كائنة فيهم: ويقال لهم:

(**لو كانت الإمرة[2] فيهم لم تكن الوصية بهم**): لأن من كان أميراً فالوصية إليه في الخلق وليس الوصية به

سؤال: أرى أمير المؤمنين عوّل في إبطال مقالتهم على الوصية بهم، ولم يذكر لهم الخبر عن الرسول «بأن الأئمة من قريش»[3] كما احتج به أبو بكر عليهم وأبطل مقالتهم به، فأراه عدل عنه؟

وجوابه: هو أن ما ذكره أمير المؤمنين أقطع للجاجهم وأحسم لمادة شغبهم؛ لأنهم معترفون بصحة الوصية لما لهم فيه من مزيد النفع والشرف، ولعلهم ينكرون ما قاله أبو بكر من الحديث أو يعترفون به، لكن يحتاجون إلى صحته ونقله، فلهذا كان الاحتجاج عليهم بما يعترفون به ليكون[4] إلزاماً، وهو أفحم للخصم وأقطع للمادة في الخصومة.

(**ثم قال [عليه السلام][5]: فما[6] قالت قريش؟ قالوا: احتجت بأنها شجرة**

(١) في (أ): أراد به لم يبطلوا، وفي (ب) كما أثبته.
(٢) في شرح النهج: الإمامة.
(٣) حديث «الأئمة من قريش» أخرجه العلامة أحمد بن يوسف زبارة في أنوار التمام ٥/٤٠٧، من حديث بلفظ: «الأئمة من قريش، ما إذا حكموا عدلوا، وإذا قسموا أقسطوا، وإذا استرحموا رحموا، فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»، وعزاه إلى مجمع الكافي، وهو بلفظ: «الأئمة من قريش»، في موسوعة أطراف الحديث ٤/٢٠٢، وعزاه إلى مصادر كثيرة منها: مسند أحمد بن حنبل ٣/١٨٣، ١٢٩، ٤/٣٤٥، وسنن البيهقي ٣/١٢١، ٨/١٤٣، ١٤٤، ومستدرك الحاكم ٤/٧٦، وغيرها.
(٤) في (أ): يكون، وفي (ب) ما أثبته.
(٥) زيادة في شرح النهج.
(٦) في النهج: فماذا.

رسول الله صلى الله عليه وآله، فقال: احتجوا بالشجرة، وأضاعوا الثمرة): أراد أن مقالتهم هذه تلزمهم القول بإمامتي وأني أحق بها لأمرين:

أما أولاً: فإذا كانت غاية حجتهم أنهم من شجرة رسول الله لاغير وليسوا من الثمرة، ومن يكون جامعاً للشجرة والثمرة فهو أحق لامحالة بها باضطرار العقول على منهاج استدلالهم.

وأما ثانياً: فالثمرة لامحالة أطيب من الشجرة وأعلا حالاً وأعظم فصلاً، فإذا كانت الإمامة مستحقة بالأدنى، كيف لاتكون مستحقة بالأشرف[1] والأعلا، فهذا هو مراده بما أشار إليه من كلامه هذا.

(١) في (ب): فكيف لاتستحق بالأشرف.

(٦٦) ومن كلام له عليه السلام في محمد بن أبي بكر[1] لما قلده مصر فملكت عليه وقتل رحمه الله تعالى

(وقد أردت تولية مصر هاشم بن عتبة[2]): وقد عزمت وتقوى في[3] خاطري، تولية هاشم لما فيه من مزيد الصلاحية والنهضة والقوة.

(ولو وليته إياها لما خلّى لهم العرصة ولا أنهزهم الفرصة). أراد أني لو عزمت على توليته إياها، فإنه كان شديد الأنفة، عظيم السطوة كثير الهيبة في أفئدتهم، وكان لا يترك لهم فسيحة فيما يتعلق بأمر الدين مما يتعلق بإصلاح الدولة وأمر السياسة، ولا يجدون له فرصة فيغنموها عليه، لشدة شكيمته، فجعل ما ذكره كناية عما فصلناه في أمرهاشم بن عتبة.

---

(١) هو: محمد بن أبي بكر الصديق عبد الله بن قحافة التيمي القرشي (١٠-٣٨هـ) أمير مصر من قبل أمير المؤمنين علي (عليه السلام)، كان يدعى عابد قريش، ولد بين المدينة ومكة في حجة أمير المؤمنين، وكان قد تزوج أمير المؤمنين بأمه أسماء بنت عميس بعد وفاة أبيه. وشهد مع أمير المؤمنين (عليه السلام) وقعتي الجمل وصفين، وقتله جيش معاوية وهو أمير مصر بقيادة عمرو بن العاص، وأحرق في جلد حمار، واشتد حزن أمير المؤمنين (عليه السلام) عليه لما بلغه قتله. (انظر معجم رجال الاعتبار ص٣٧٢)

(٢) هو: هاشم بن عتبة بن أبي وقاص، المتوفى سنة ٣٧هـ، خطيب من الفرسان، يلقب بالمرقال، وهو ابن أخي سعد بن أبي وقاص، وشهد القادسية مع عمه سعد، وأصيبت عينه يوم اليرموك، وكان مع الإمام علي (عليه السلام) في حروبه، وتولى قيادة الرجالة في صفين، واستشهد في آخر أيامها. (انظر الأعلام ٦٦/٨)

(٣) قوله: في سقط من (أ)

(بلا ذم لمحمد بن أبي بكر): أراد وليس ما ذكرته في هاشم، فليس تقصيراً في همة محمد بن أبي بكر، ولا تعجيزاً لحاله في ذلك، وكانت مصر من أهم الأعمال والولايات عنده، وقد كان ولاها الأشتر فمات في الطريق قبل وصوله، ثم ولاها محمد بن أبي بكرفا ستشهد فيها[1].

(فلقد كان لي[2] حبيباً): يحبني وأحبه.

(وكان لي ربيباً): الربيب: ابن امرأة الرجل من غيره[3]، وهكذا الربيبة أيضاً.

---

(١) انظر ولاية محمد بن أبي بكر رضي الله عنه على مصر وأخبار مقتله شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٦٥/٦-١٠١

(٢) في النهج: إلي.

(٣) أم محمد بن أبي بكر أسماء بنت عميس، كانت تحت جعفر بن أبي طالب، هاجرت معه إلى الحبشة، فولدت له هناك عبد الله بن جعفر الجواد، ثم قتل عنها يوم مؤتة، فخلف عليها أبو بكر الصديق فأولدها محمداً، ثم مات عنها، فخلف عليها الإمام علي بن أبي طالب وكان محمد ربيبه وخريجه، وجارياً عنده مجرى أولاده، رضع الولاء والتشيع مذ زمن الصبا، فنشأ عليه، فلم يكن يعرف له أباً غير علي، ولا يعتقد لأحد فضيلة غيره، حتى قال علي (عليه السلام): محمد ابني من صلب أبي بكر (انظر شرح النهج لابن أبي الحديد ٥٣/٦).

(٦٧) ومن كلام له عليه السلام في ذم أصحابه

(كم أداريكم): المدارة للناس هي: الملاينة، وأرادكم ألين لكم عريكتي[1] ومعاطفي، وأسهّل لكم خلائقي

(كما تدارى البكار العمدة): البكار: جمع بكر وهو الفتى من الإبل، والعمدة هو: انشداخ داخل سنام البعيرمن الركوب وظاهره سالم، فإن البعير يشفق ويحاذر عن أن ينالها بشيء.

(والثياب المداعية): المسرعة إلى البلاء؛ لأن كل واحد منها يدعو الآخر إلى الانخراق

(كلما حيصت من جانب): خيطت من جهة ولفقت.

(تهتكت من اخر): من جانب آخر لهونها ورثتها، فحالي معكم فيما أدعوكم إليه مشبه لما ذكرته.

(كلما أطل عليكم): أطل بالطاء والظاء جميعاً كما مضى في غيره[2].

(منسر من مناسير[3] أهل الشام): المِنْسر بالنون والسين منقوطة

(١) العريكة: الطبيعة، وفلان لين العريكة أي سلس
(٢) أطل بالطاء المهملة أي أشرف، وأظل بالظاء المعجمة أي دنا وقرب.
(٣) في النهج: مناسر

ثلاث[1] من أسفلها: القطعة من الخيل من أصحاب معاوية.

(أغلق كل رجل منكم بابه): رده وصار محتجباً به.

(وانجحر انجحار الضبّة في جحرها): الضب: حيوان يكون[2] في الحوت، يقال: إنه إذا رأى الماء مات، وقوله: انجحر انجحار الضبة في جحرها، من باب الاشتقاق، كقوله تعالى: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾[الروم:٣٠] وغيره.

(والضبُع في وجارها): الوجار بالجيم هو: موضعها ومكانها، وأراد بما ذكره أن الجيوش من أهل الشام إذا رأوها فعلوا ما ذكره فشلاً عن القتل، وطيشاً عن ملابسة الحرب.

(الذليل والله من نصرتموه): لأن من حاله هذه[3] فالمنتصر به يكون وحده لا محالة لتفرقهم عنه فهو ذليل لانفراده.

(ومن رمى بكم فقد رمى بأفوق ناصل): الأفوق من النبل: الذي لا فوق له، والناصل: الذي ليس في أسفله نصله، وأراد قلة النفع به؛ لأن ما هذا حاله من السهم فلا نفع للرامي به.

(إنكم والله لكثير في الباحات[4]): الباحات: جمع باحة[5] وهي ساحات الدور.

(١) في (ب): ثلاث.
(٢) في (ب): يؤكل.
(٣) في (ب): من هذه حاله
(٤) في (ب). الساحات.
(٥) في (ب): الساحات: جمع ساحة

(قليل تحت الرايات): الرايت: جمع راية، وهو العلم يكون في الحرب.

(واني لعالم بما[1] يصلحكم): يجمع أغراضكم ويقوّي دواعيكم إلى اتباعي.

(ويقيم أودكم): عوجاجكم من أخذ المال من غير وجهه[2] وصرفه فيكم على غير حله والا نقياد لأهوائكم كلها

(ولكني والله لا أرى صلاحكم[3] بإفساد نفسي): أراد أني إن تابعت أغراضكم خالفت الدين، وكان عليَّ ضرر دلك، ولكم غنمه في اتباعي لما وافقكم، وفي ذلك فساد نفسي وإهلاكها.

(أضرع الله خدودكم): أي أذلها، من الضراعة، وهي: الذل والخضوع، وأراد بالخدود الوجوه؛ لأنها أعز ما يكون في الإنسان، فإذا دل غيره بالذل أحق وأولى.

(وأتعس جدودكم): الإتعاس هو: الإهلاك، وأصله الكبُّ، وهو ضد الانعاش.

(لا تعرفون الحق كمعرفتكم الباطل): أراد أن ولوعهم بالباطل أكثر من ولوعهم بالحق فلأحل هذا عرفوا ذاك وأنكروا هذا.

(ولا تبطلون الباطل كإبطالكم الحق!): وأراد أيضاً أن إماتتهم للحق وإبطاله أكثر من إبطالهم للباطل لكثرة تعلقهم بالباطل، ونفورهم عن الحق.

(١) في (أ): لما.
(٢) في (ب): حله.
(٣) في شرح النهج: إصلاحكم.

(٦٨) وقال عليه السلام في سحرة اليوم الذي ضرب فيه

السحر والسحرة هو: الوقت قبل الفجر.

(ملكتني عيني): غلبني النوم، وهو من لطيف الا ستعارة وعجيبها؛ لأن النوم إذا حاشت مراجله ملك الإنسان واستولى عليه وأضافه إلى العين لأنها أول ما يظهر[1] فيه علامة النوم.

(فسنح لي رسول الله [ﷺ][2]): من السنوح وهو: العروض.

(فقلت: يارسول الله، ماذا لقيت من أمتك؟): من مكابدة الشدائد ومعاناة العظائم.

(من الأود): الاعوجاج في طرقهم

(واللدد): وهو شدة الخصومة في مخاطبتهم.

(فقال [عليه السلام]: «ادع عليهم»): لاستحقاقهم لذلك.

(فقلت: اللهُمَّ، أبدلني بهم[3] خيراً منهم): جوارك في الآخرة ومرافقة أوليائك والكون معهم في دار كرامتك.

(١) في (ب): ما تظهر.
(٢) زيادة في النهج
(٣) في (أ): منهم.

(وأبدلهم بي شراً مني[1]**)**: ممن يكون والياً عليهم، لايراعي لهم حقاً، ولا يعلّمهم معالم دينهم.

وأقول: لقد استجاب الله منه هذه الدعوة فنقله إلى جواره، واختار له ما عنده، وأبدلهم به معاوية ويزيد وزياد والحجاج، وغيرهم ممن لا يعرج على صلاحهم، ومنهمك في الدنيا، ولا يخطر بباله خاطرة[2] من الدين وأحواله.

(١) في شرح النهج: شراً لهم مني.
(٢) في (ب). خاطر.

(٦٩) ومن كلام له عليه السلام في ذم أهل العراق

(أما بعد، يا أهل العراق، فإنما أنتم كالمرأة الحامل، حملت فلما أتمت أملصت ومات قيمها، وطال تأيمها): أراد بالعراق أهل الكوفة والبصرة، فإنما مثلكم، إما في قولكم بألسنتكم من نصرتي ومخالفتكم في أفعالكم بخذلاني، وإما في أمري لكم بالجهاد لعدوكم ونكوصكم على أعقابكم في ذلك، فكله محتمل كما ترى، كمثل الحامل التي علقت بولد فلما تمّ عددها أملصت أي أسقطت، والملص: الزلق، ومات قيمها: زوجها، وطال تأيمها: مكثت زماناً طويلاً بلا زوج.

(وورثها أبعدها): القرابة الأبعدون بعد موتها.

(أما والله ما أتيتكم اختياراً، ولكن جئت إليكم شوقاً[1]**)**: أراد ما جئت إليكم [إلا][2] بغير خبرتي لكم وتجربتي إياكم، فمن خبر أحوالكم وجربها لم يطمع في نصرتكم له، وإنما جئت إليكم شوقٌ إلى نصرتكم لي، وإعانتكم على أموري كلها فتكشف الحال على خلاف ذلك.

(ولقد بلغني أنكم تقولون: [علي][3] **يكذب)**: فيما يقوله من أخباره التي أخبرنا بها.

(١) في شرح النهج: سوقاً.
(٢) سقط من (أ).
(٣) زيادة في شرح النهج

(فقاتلكم الله!): استغراق في التعجب من مقالتهم هذه.

(فعلى من أكذب؟): فيما أخبرت به.

(أعلى الله؟): أتكون فريتي كما زعمتم على الله؟

(فأنا أول من آمن به): ومن سبق إيمانه بالله فليس مستحقاً أن يكون كاذباً عليه.

(أم على نبيه؟): أو تكون فريتي على الرسول.

(فأنا أول من صدّقه): في نبوته فيستحيل أن أكذب عليه.

(كلا والله): ردع وزجر لهم عن هذه الفرية، وتهكم بهم في هذه المقالة.

(ولكنها[1] لهجة): لسان صدق وكلمة حق.

(غبتم عنها): غابت أذهانكم عن ضبطها ومعرفة معناها.

(ولم تكونوا[2] من أهلها): ممن يختص بها ويعرف قدرها، وأراد باللهجة، إما ما يأمر[3] به من المصالح، ويذكره من المواعظ الشافية، وينهى عن المفاسد، وإما ما كان عَهِدَ إليه الرسول (ص) في أمر إمامته وتقريرها، وتعريفه عما يؤول إليه أمره في ذلك.

(ويل امّه[4]): أراد ويل لأمه، لكنه حذف لا وجره، وحذف همزة أم، وفي حركة اللام الباقية الضم على الأصل؛ لأنه مرفوع، والكسر على الاتباع.

(١) في النهج: لكنها، بدون الواو
(٢) في (أ): يكونوا، وفي (ب) ما أثبته.
(٣) في (أ): ما أمر
(٤) في (أ): ويمه، وما أثبته من (ب) ومن شرح النهج

والويل: كلمة عذاب، وتستعمل تارة مضافاً، وليس فيه إلا النصب على المصدرية، كقولك: ويمك وويله وويل زيد، وتارة مفرداً، إما منصوباً كقولك: [ويلاً لك[1]] وويلاً له، وإما مرفوعاً على الابتداء كقولك: ويل له وويل لزيد، قال الله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾[الجاثية ٧]، قال كعب بن زهير[2]:

وَيْلُمِّهَا خلةٌ لو أنها صدقت
موعودُها أو لو ان النصحَ مقبولُ[3]

(كيلاً): أي مكيلاً، وانتصابه على التمييز.

(بغير ثمن!): يعني من غير عوض ممن ابتاعه

(لو كان له وعاء): فيه روايتان:

أحدهما: وعاء، أي لو كان لمن يسمعه أذن تعيه وتكون قابلة له.

(١) سقط من (ب)
(٢) هو: كعب بن زهير بن أبي سلمى المازني، أبو المضرب، المتوفى سنة ٢٦هـ، شاعر عالي الطبقة، من أهل نجد، له ديوان شعر مطبوع، اشتهر في الجاهلية، ولما ظهر الإسلام هجا النبي (ص)، فهدر النبي (ص) دمه، فجاءه كعب مستأمناً وقد أسلم، وأنشده لاميته المشهورة:

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول

فعفا عنه النبي (ص) وخلع عليه بردته (انظر الأعلام ٥/٢٢٦)
(٣) البيت أورده ابن الأثير في النهاية ٢/٧٢، وقوله فيها: (ويلمها)، في النهاية: (ياويحها)، وهو من قصيدته المشهورة اللامية المذكورة في سيرة ابن هشام ٤/١٥٤، ورواية البيت فيها:

فيالها خلة لو أنها صدقت   بوعدها أو لو ان النصح مقبول

وثانيهما: وعًا جمع واعٍ نحو جاهل وجهَّال، أي لو كان رجال يقبلونه ويقرُّ في صدورهم.

(﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾)[ص:٨٨]: فهذه الآية قد وقعت في هذه الخطبة أحسن موقع حتى صارت إنساناً لمقلتها، وطرازاً لحلتها، أبهى من الوشي المرقوم، وأذكى رائحة من المسك المختوم.

(٧٠) ومن خطبة له عليه السلام علم الناس فيها الصلاة على الرسول [صلى الله عليه وآله][1]

(**اللَّهُمَّ، داحي المدحوات**): الدحو هو: البسط والمدُّ، قال الله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَاهَا﴾[النازعات:٣٠] وأراد باسط الأرضين المبسوطات.

(**وداعم المسموكات**): وممسك السماوات المرفوعات؛ لأن المسموك هو: المرفوع، والدعامة تمسك الأشياء عن السقوط.

(**وجابل القلوب**): جبله على الشيء إذا طبعه عليه، ومنه الجبلّة، وأراد وطابع القلوب

(**على فطرتها[2] شقيها وسعيدها**): [و][3]جاعلها على فطرة أي خلقة تكون متمكنة معها من تحصيل الشقاوة والسعادة، وقادرة[4] على ذلك، وهذا ظاهر في خلقة الإنسان، فإن الله تعالى ركّبه تركيباً ينال به كل واحد من الأمرين على قدر ما يشاء ويريد.

(**اجعل شرائف صلواتك**): الصلاة من الله تعالى هي الرحمة، وأراد اجعل أشرف ما يكون من رحمتك

(١) زيادة في شرح النهج
(٢) في شرح النهج: فطراتها
(٣) سقط من (ب)
(٤) في (أ) وتارة، وهو خطأ، والصواب ما أثبته من (ب).

(ونوامي بركاتك): وأزيد ما يكون من إحساناتك الفاضلة.

(على محمد عبدك ورسولك): الشاكر لنعمائك، والمتحمل لأداء رسالاتك.

(الخاتم لما سبق): من نبوة الأنبياء قبله، لقوله تعالى: ﴿وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾[الأحزاب: ٤٠].

(والفاتح لما انغلق): إما لما اندرس من الشرائع قبله فإنها كانت قد امحت آثارها واندرست أعلامها، وإما لما استعجم[1] من المشكلات والأسرار البديعة.

(والمعلن): الإعلان هو: الإظهار، والمعلن هو: المظهر.

(للحق[2]): للدين القيم من إثبات الصانع وتوحيده.

(بالحق): بالمعجزات الباهرة، والأدلة القاهرة.

(دافع[3] جيشات الأباطيل): المزيل، من دفع الشيء إذا أزاله عن موضعه، وجيشات: جمع جيشة، واشتقاقها إما من جاش البحر إذا زخر، أو من جاش القدر إذا غلت، والأباطيل: جمع لم يسمع له مفرد؛ كأنه جمع لإبطيل؛ لئن باطل لا يجمع على أباطيل، فلهذا قدر مفرده، وأراد أنه مزيل بما جاء به من الحق زواخر الشبه والتمويهات.

(والدامغ): الدمغ هو: هيض قِحْف الرأس[4] وكسره.

---

(١) في (أ): معجم، ولعل الصواب: معجم، وفي (ب) ما أثبته.
(٢) في شرح النهج: الحق.
(٣) في شرح النهج: والدافع.
(٤) الهيض: الكسر والتفتيت، وقحف الرأس: هو العظم الذي فوق الدماغ.

(صولات): جمع صولة وهي: الاستطالة، يقال: صال الجمل إذا غلب وقهر عن أن يملك رأسه.

(الأضاليل): جمع لا واحد له؛ لأن الضلالة لا تجمع على أضاليل، وإنما يقدّر له واحد وهو إضليل.

(كما حُمّل فاضطلع): الكاف متعلقة باجعل، والضلاعة: القوة، واضطلع أي قوي، والمعنى اجعل شرائف صلواتك مشبهة في تقريرها وثبوتها، لما حُمِّل من أعباء النبوة، وقوي على حمله وقام به.

(قائماً بأمرك): ماضياً عزمه في إبلاغ ما أمر به.

(مستوفزاً في مرضاتك): الوفاز: العجلة، أي مستعجلاً في تحصيل الأمور المرضية لك.

(غير ناكل عن قُدُم): نَكَلَ يَنْكُلُ إذا خاف وجبن، والناكل هو: الجبان، وأراد أنه غير جبان عن تقدم فيما أمر به وأجدّ بإبلاغه.

(ولا واهٍ في عزم): وَهَى أمره إذا ضعف، أي أن عزيمته فيما همّ به من أمر الدين لا تضعف.

(واعياً لوحيك): حافظاً لما أوحيته إليه، غير مبدل ولا مغيّر.

(حافظاً لعهدك): لما عهدته إليه عن الضياع والإهمال.

(ماضياً على نفاذ أمرك): مستمراً، من قولهم: مضى لحاجته إذا مر طالباً لها على إبلاغ ما أمر به وإيصاله، وهذه الأسماء كلها منصوبة على الحال من اسم الرسول.

(حتى أورى قبس القابس): أورى الزند: إذا ظهرت ناره، والقبس هو: شعلة النار[1]، والقابس هو: الفاعل لذلك، واستعاره ها هنا لما أتى به الرسول (ﷺ) من الفوائد الدينية و لآداب[2] الحكمية.

(واضاء الطريق): أنارها وأوضحها.

(للخابط): أي من أجل الخابط[3]، وهو الذي يمشي على غير طريق.

(وهديت به القلوب): أصبت هدايتها ببركته.

(بعد خوضات الفتن[4]): بعد أن خاصت[5] إلى ذلك عمرات الحروب وتحرع غصصها.

(وأقام موضحات الأعلام): العلم هو: ما ينصب لمعرفة الطريق، وأراد أنه[6] أقام الحجة[7] الموضحة لأعلام الهداية وطرق النجاة.

(ونيرات الأحكام): وأقام الأحكام النيرة من علوم الشريعة وأخبار النبوة.

(فهو أمينك): الأمين من عذابك.

(المأمون): المجعول أميناً على خلقك من جهتك فيما أرسلته به،

---

(١) في (أ): شعلة نور، وفي (ب) ما أثبته

(٢) في (ب). والأدوات

(٣) في (ب) الخط

(٤) في النهج: بعد خوضات الفتن والآثام

(٥) في (ب): حاص.

(٦) في (أ): به، وفي(ب) ما أثبته

(٧) في (ب). الحجج

ويحتمل أن يكون الأمين والمأمون بمعنى واحد، مثل قولهم: أنا[1] حبيبك المحبوب.

(وخازن علمك): حافظ علمك الذي علمته[2] إياه عن الإهمال حتى يضعه حيث أمرته[3].

(المخزون): الذي خزنته عندك حتى بلغته إياه.

(وشهيدك يوم الدين): إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾[النساء: ٤١] بعد شهادة الأنبياء على أممهم.

(وبعيثك بالحق): إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾[البقرة: ١١٩].

(ورسولك إلى الخلق): إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولاً وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾[النساء: ٧٩].

[اللهم، افسح له مفسحاً في ظلك، واجزه مضاعفات الخير من فضلك][4]

(اللهم، أعل على بناء البانين بناءه): اجعل منزلته ومحله أرفع المنازل والمحال عندك في الدنيا والآخرة.

(وأكرم لديك منزله[5]): المنزل بفتح الميم والزاي: النزول والحلول، وأراد اجعل استقراره في الجنة أكرم نزوله[6].

---

(١) قوله: أنا سقط من (ب).

(٢) في (أ) علمه، وفي (ب) كما أثبته

(٣) في (ب): أمر به

(٤) ما بين المعكوفين زيادة في النهج وهي حاشية في (ب)، وقال في آخرها: صح أصل نهج

(٥) في شرح النهج: منزله

(٦) في (ب): نزول

(وأتمم له نوره): أكمل له هداه الذي بعثه به بكثرة الأتباع واتساع علم شريعته

(واجزه من ابتعاثك له): واجعل له عندك جزاءً من أجل ابتعاثك له على صفات محمودة.

(مقبول الشهادة): فيما شهد به على أمته.

(مرضي المقالة): فيما قاله ونطق به، ﴿**وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ**﴾[النجم ٣].

(ذا منطق عدل): صاحب لسان صدق، لا يزوغ في مقالته.

(وخطة[1] فصل): الخِطة بالكسر: ما يخطُّه الإنسان من الأرض ليعمره، والخُطة بالضم هي: الأمر والقصة[2]، وهو المراد ها هنا؛ لأن غرضه[3] أنه ذو أمر فصل ليس هزلاً.

(اللَّهُمَّ، اجمع بيننا وبينه): و فق بيننا وبينه

(في برد العيش): الذي لا أذية فيه ولا تكدير للذته.

(وقرارة[4] النعمة): ومستقرالكرامة التي لا ظعون عنها لساكنها.

(ومنى الشهوات): وغاية الأماني المشتهاة

(وأهواء اللذات): التي يهواها كل مخلوق.

(١) في شرح النهج. وخطة فصل
(٢) في النسختين. والقضية، وهو تحريف، وأثبته من مختار الصحاح
(٣) في (أ): لاعرضه، وهو خطأ، والصواب ما أثبته من (ب).
(٤) في شرح النهج وفي نسخة: وقرار

(ورخاء الدعة): التي لا تنغيص فيها.

(ومنتهى الطمأنينة): وغاية القرارالمطمئن.

(وتحف الكرامة): ونفائس الإكرام وعظائمه، وأراد بما ذكره نعيم الجنة، فإنه جامع لما ذكره من أمر[1] الأوصاف وأبلغ

اللَّهُمَّ، أكرمنا بجوارك في دار الكرامة.

(١) قوله: أمر سقط من (ب)

(٧١) ومن كلام له عليه السلام لمروان بن الحكم بالبصرة

قالوا: أخذ مروان بن الحكم أسيراً يوم الجمل، فاستشفع فيه[1] الحسن والحسين إلى أمير المؤمنين (عليه السلام)، فكلماه في ذلك فخلا سبيله، فقالا [له][2]: يبايعك ياأمير المؤمنين؟ فقال:

(ألم[3] يبايعني بعد قتل عثمان؟): أراد ليس هذه البيعة بأولى من تلك، فإذا غدر في تلك فهو غادر في هذه.

(لا حاجة [لي][4] في بيعته): لقلة جدواها وعدم الفائدة فيها.

(إنها كفٌ يهودية): قيل: إن الحكم والد مروان كان يهودياً باليمامة، وقيل: أراد أن الغالب في اليهود هو الغدر[5]، فلهذا شبهه بأكف اليهود، وهذا هو الأقرب في كلامه.

(لو بايعني بكفه[6] لغدر باسته): أراد إن وفى من جهة فهو يغدر

(١) قوله: فيه زيادة في (ب)
(٢) زيادة في (ب)
(٣) في النهج: أولم
(٤) سقط من (أ)
(٥) أعلام نهج البلاغة -خ-.
(٦) في نسخة وفي شرح النهج: بيده

من جهة أخرى، وقوله: لغدر باسته فيه وجهان:

أحدهما: أن تكون الباء متعلقة بغدر كما هو الظاهر، وعلى هذا يكون معناه لو بايعني بكفه لغدر في دهره كله، أخذاً من قولهم: فلان[1] ما زال على است الدهر مجنوناً.

قال أبو نخيلة[2]:

ما زال مذ كان على استِ الدهر
ذا حَمَقٍ يَمْرى[3] وعقلٍ يَحْرى

وثانيهما: ألا تكون الباء متعلقة بغدر ويكون قد تم الكلام من قوله[4]: لغدر، وقوله: باسته، كلام مستأنف، وهي كلمة شتم للعرب،

(١) قوله: فلان، سقط من (ب)، والقول هو لأبي زيد الأنصاري، انظر لسان العرب ٥٩/١
(٢) أبو نخيلة، هو اسمه، وكنيته أبو الجنيد بن حزن بن زائدة بن لقيط الحمامي السعدي التميمي، المتوفى نحو سنة ١٤٥هـ، شاعر راجز، كان عاقاً لأبيه فنفاه أبوه عن نفسه، فخرج إلى الشام، فكان من المقربين لملوك بني أمية ثم لبني العباس (انظر الأعلام ١٥/٨)
(٣) في (ب): ذا حمق ينمى، ويحرى أي ينقص، والبيت هو من بيتين وردا في أساس البلاغة ص٢٠٢) وهما:

من كاد لايدري فبي أدري
ما زال مجنوناً على است الدهر
ذا جسد ينمي وعقل يحري
هذه لإخوانك يوم الحشر

وبيت أبي نخيلة الذي أورده المؤلف هنا أورده أيضاً في لسان العرب ٥٩/١، وبداية الشطر الثاني فيه: ذا حمق ينمي
(٤) في (ب): بقوله.

قال الحطيئة[1]:

فباست بني قيسٍ واستاه طيئٍ
وباست بني دودان حاشا بني نصر[2]

وفي نسخة أخرى: (لغدر بسبته): السبة: الاست أيضاً

(أما إن له إمرة كلعقة الكلب أنفه): كانت خلافته عشرة أشهر، ويحكى أنه قال لخالد بن يزيد بن معاوية[3]: يا ابن رطبة الاست، وكانت أم خالد زوجة له خلف عليها بعد يزيد، فبلغها ذلك، فيروى أنها قعدت على وجهه حتى قتلته[4]، وإنما قال: كلعقة الكلب أنفه إشارة إلى قرب مدتها وتقاصر أطرافها

(وهو أبو الأكبش الأربعة): عنى بالأكبش الأربعة أعظم أولاده وهم: عبد الملك، وعبد العزيز، ومحمد[5] والحكم، فهؤلاء هم أنفس أولاده،

(1) هو: جرول بن أوس بن مالك العبسي، أبو مليكة، اموي نحو سنة ٤٥هـ، شاعر مخضرم، أدرك الجاهلية والإسلام، كان هجّاء عنيفاً، لم يكد يسلم من لسانه أحد، هجا أمه وأباه ونفسه (انظر الأعلام ١١٨/٢)

(2) البيت ورد في أساس البلاغة ص٢٠٢، بدون نسبة إلى قائله، وأوله فيه.

فباست بني عبس... إلخ

(3) هو: خالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان الأموي القرشي، أبو هاشم، المتوفى سنة ٩٠هـ على الأصح، اشتغل بالكيمياء والطب والنجوم فأتقنها، وألف فيها رسائل (الأعلام٢/٣٠٠)

(4) الرواية بتفصيل اخرها في شرح ابن أبي الحديد ١٦٥/٦

(5) في (ب): ومحمد بن الحكم، وهو خطأ، والصواب ما أثبته من (ب)، وما فسره المؤلف هنا لقوله: وهو أبو الأكبش الأربعة، فسره كذلك السيد علي بن ناصر الحسيني مؤلف أعلام نهج البلاغة -خ- إلا أنه قال في ذكر الثالث: ومحمد والد مروان الحمار. انتهى

وقال ابن أبي الحديد في الشرح ما لفظه: أبو الأكبش الأربعة بنو عبد الملك: الوليد، وسليمان، ويزيد، وهشام، ولم يل الخلافة من بني أمية ولا من غيرهم أربعة أخوة =

وكان له أحد عشر ذكراً.

(وستلقى الأمة منه ومن ولده موتاً[1] أحمر): وكان أولهم عبد الملك بن مروان، وآخرهم مروان بن محمد بن مروان، وعلى إثره انقضت الدولة الأموية، ثم بويع للسفاح بعده، وكان[2] مدتهم من لدن معاوية إلى مروان بن محمد تسعين سنة وتسعة أشهر وخمسة أيام، وكانت عدة خلفائها أربعة عشر رجلاً، جميعهم كانوا على الظلم والفسق والفجور والانهماك في أنواع اللذات المحظورة، وإهمال الخلق، فلهذا قال (عليه السلام): تلقى الأمة منه موتاً أحمر، يشير إلى ذلك.

إلا هؤلاء، وكل الناس فسروا الأكبش الأربعة بمن ذكرناهم، وعندي أنه يجوز أن يعني به بني مروان لصلبه وهم: عبد الملك، وعبد العزيز، وبشر، ومحمد، إلى أن قال: أما عبد الملك فولي الخلافة، وأما بشر فولي العراق، وأما محمد فولي الجزيرة، وأما عبد العزيز فولي مصر، ولكل منهم آثار مشهورة، وهذا التفسير أولى؛ لأن الوليد وأخوته أبناء أمية، وهؤلاء بنوه لصلبه، انتهى. (انظر شرح النهج ١٤٧/٦-١٤٨).

(1) في النهج: يوماً.

(2) في (ب): وكانت.

(٧٢) ومن كلام له عليه السلام في بيعة عثمان

(لقد علمتم أني أحق بهامن غيري): أراد الخلافة لما كان [من الرسول في حقي من الأخبار ولفضلي وتقدمي وسابقتي وغير ذلك][1] من الأدلة الدالة على كونه أحق بها وأولى.

(والله لأسلمن[2]): أمرها ولأبعدنَّ عن التلبس[3] بها.

(مهما سلمت أمور المسلمين): أراد مهما كان الحيف عليَّ فلا أبالي مهما كان الدين مستقيماً، وأحكام الدين جارية على قانونها

(ولم يكن فيها جور): ظلم وعدوان في مخالفة[4] كتاب الله وسنة رسوله.

(إلا عليَّ خاصة): وفي هذا دلالة على تظلمه وتوجعه في نفسه.

(التماساً لأجر ذلك وفضله): بترك حقي وكظم غيظي، وتحمل الغيظ والصبر عليه

(وزهداً فيما تنافستموه): أي علا قدره عندكم، من قولهم[5]: نفس

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٢) في النسخ: لأتسمن، وما أثبته من النهج ومن شرح النهج.

(٣) في (أ): التلبيس، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

(٤) في (ب): ومحادة لكتاب الله. إلخ.

(٥) في (ب): من قوله

الشيء إذا علا قدره، وأراد تنافستم فيه ولكنه حذف الحرف وعداه بنفسه.

(من زخرفه): يعني الذهب.

(وزبرجه): أراد الزينة ﴿وَكُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾[الزخرف ٣٥].

(٧٣) ومن كلام له عليه السلام في مقتل عثمان

(**أولم ينه أمية[1] علمها بي[2] عن قرفي!**): قرفه إذانقصه وعابه، وأراد أولم يمنع بني أمية ما يعلمون من حالي وخصائي التي انفردت بها، وصماتي اتي تميزت بها من بين الخلائق عن نقصي وعيبي.

(**أما[3] وزع الجهال سابقتي عن تهمتي!**): وزعه إذا كفّه، وأراد أما[4] كفّ الجهال الذين لا علم لهم ولا دراية سابقتي[5] في الدين في نصرته والجهاد لمن خالفه، وقرابتي من الرسول عن أن يتهموني بما لايليق بي فعله مما زعموه من قتل عثمان، وأني راضٍ به!!

(**ولما وعظهم الله به أبلغ من لساني**): وللذي زجرهم الله به من قوله: **﴿وَمَن يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾**[النساء:١١٢]، وغير ذلك من الآيات الوعيدية أبلغ مما[6] أنطق به.

(**أنا حجيج المارقين**): أنا مخاصم من مرق من الدين كالخوارج

---

(١) في النهج: بني أمية

(٢) قوله: بي، سقط من (أ)

(٣) في شرح النهج: أوما

(٤) في (أ): ما بدون همزة الاستفهام، وما أثبته من (ب)

(٥) في (ب): سابقتي

(٦) في (ب). ما

ومفحم لهم بالحجة، وإنما أنا خابر لأمورهم وسابر[1] لها بالفحص عن أحوالهم، من قولهم: حججت شجته بالميل[2]، إذا دريت بغورها لتعالجها، والمارق هو: الخارج من الدين، أخذاً له من مروق السهم إذا خرج من الجانب الاخر

(**وخصيم المرتابين[3]**): خصمه إذ نازعه وشاجره، وأراد أنا منازع الشاكين في دين الله، وأهل الريبة في الصدق.

(**على كتاب الله تعرض[4] الأمثال**): فمن وافقت صفته صفة الأبرار والصالحين فهو منهم، ومن وافقت صفته صفة الفجار وأهل الشقاوة فهو منهم، فهو الصادق الذي لا يكذب، والميزان الذي لا يحيف.

(**وبما في الصدور تجازى العباد**): أراد أن[5] المجازاة إنما تكون بما في سراير القلوب وضمائرها دون ظاهرها، فربما كان ظاهر عمل سوءاً وهو عند الله زاكياً وعكسه، فالمجازاة على الحقيقة بما في القلوب من ذلك

---

(١) في النسختين. سائر، ولعل الصواب كما أثبته: سابر بالباء من السبر وهو: التجربة والفحص والامتحان.

(٢) حج الشجة يحجها حجاً إذ سبرها بالميل لتعالجها، والحجاج، المسبار، وحج العظم يحجه حجاً قطعه من الجرح واستخرجه، وقيل: حج الجرح سبره ليعرف غوره (انظر لسان العرب ١/ ٥٧٠).

(٣) في النهج وشرح النهج: وخصيم الناكثين والمرتابين

(٤) في (أ). يعرض.

(٥) قوله: إن، زيادة في (ب)

(٧٤)[ومن خطبة له عليه السلام] [١]

(رحم الله امرأً سمع حكماً فوعى): الرحمة من الله تعالى في الدنيا بفعل الألطاف الخفية، كقوله: ﴿ولولا رحمة ربي﴾ وفي الآخرة ثواب، كقوله تعالى: ﴿وَأَدْخَلْنَاهُ[٢] فِي رَحْمَتِنَا﴾[الأنبياء: ٧٥] وأراد أعطي موعظة فحفظها قلبه[٣]، وانتفع بها في دينه.

(ودعي إلى رشد[٤] فدنا): إلى ما يرشده في الدين والدنيا فقرب له وأصغى إلى داعيه.

(وأخذ بحجزة هاد فنجا): الحجزة بالضم هي: معقد الإزار، وهو استعارة هاهنا، ضرب بيده على معقد إزار داعي الخير، فأنجاه عن الحيرة والشبهات.

(راقب ربه): أي جعله رقيباً عليه، أي شاهداً في السر والعلانية.

(وخاف ذنبه): وأشفق من عقوبته

(قدم خالصاً): سبّق لنفسه عملاً خالصاً عن الرياء.

(١) ما بين المعكوفين سقط من (أ)، وهو في (ب) وفي شرح النهج

(٢) في (ب): وأدخلناهم في رحمتنا.

(٣) في (ب): في قلبه

(٤) في شرح النهج: رشاد

(وعمل صالحاً): وفعل فعلاً يصلح أن يكون مقبولاً، ويصلح أن يكون مثاباً عليه

(اكتسب مذخوراً): طلب الاكتساب لما يصلح ادّخاره من الأعمال المرضية.

(واجتنب محذوراً): جانب من الأفعال السيئة ما يجب الحذر منه.

(رمى غرضاً): الغرض: ما يرمى، وأراد أصاب غرضاً أو رمى غرضاً فأصابه برميه، والمراد من هذا هو إحراز[١] المقصود في أمره كله.

(وأحرز عوضاً): أي أحرز ما يكون عوضاً عن الأعمال الصالحة وهو أجرها وثوابها.

(وكذّب مناه[٢]): أراد لم يعرّج على الأماني ولم يتكل عليها؛ لأنها دأب العجزة وأهل الكسل.

(جعل الصبر مطية نجاته): وهو استعارة، وأراد أنه ركب عليها فينجو من الأهوال والشدائد.

(والتقوى عدة وفاته): لأن لكل شيء عدة، وعدة الموت هو التقوى لله والخوف منه.

(ركب الطريق[٣] الغراء): أي سار الطريق الواضحة، أخذاً لها من غرة الفرس.

(١) في (ب): والمراد ها هنا إحراز... إلخ

(٢) قبله في النهج: كابر هواه.

(٣) في النهج: الطريقة.

(**ولزم**[1] **المحجة البيضاء**): أي لم يسلك يميناً وشمالاً، وإنما استقام على المنهاج الواضح.

(**وبادر الأجل**): عاجل المدة التي قدَّرها الله له فاغتنمها وعمل فيها.

(**واغتنم المهل**): من الغنيمة، والمهل هي: أيام المهلة، وأراد جعلها زماناً لاغتنام الأعمال الصالحة

(**وتزوّد من العمل**): جعله له زاداً إلى الآخرة، وهو تقوى الله تعالى، كما قاله: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾[البقرة ١٩٧].

(١) في (أ): ولزوم، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى.

(٧٥) ومن كلام له عليه السلام يخاطب به بني أمية

(**إن بني أمية**): أراد من كان في أيامه من بني أمية، ومن يأتي بعده.

(**ليفوقونني**[1] **تراث محمد تفويقاً**): أي يعطونني من المال قليلاً قليلاً كفواق الناقة، وهو: الحلبة الواحدة من لبنها، وأراد بتراث محمد ما كان لرسول الله الولاية[2] في أخذه وصرفه في وجهه من جميع لأموال كلها فهو إليه، وتأكيده بالمصدر مبالغة في فعلهم لذلك

(**والله لئن عشت**[3]): بقيت له[4] مدة أعيش فيها.

(**لأنفضنَّهُمْ نفضَ اللحام**): أخرجها من أيديهم وأسلّها من تحت معاطفهم، كما يفعل القصَّاب[5] الذي يقطع اللحم.

(**في**[6] **الوذام التربة**): في الأكراش، الواحدة منها وَذَمَةٌ، التي قد وقعت في الترب ونفضت منه فتساقط منها، ويروى: (في التراب الوذمة):

(١) في (أ): يفوقونني، وما أثبته من (ب) ومن شرح النهج

(٢) في (ب): الولا

(٣) في النهج: والله لئن بقيتُ لهم ...إلخ، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب)

(٤) له: سقط من (ب)، وفوقها في (أ) بقوله: ظ: لي.

(٥) القصب: القطع، ومنه القصاب.

(٦) في: سقط من النهج

وهو من القلب، و[هو][1] جعل الموصوف صفة والصفة موصوفاً، وهو من بديع البلاغة وغريب الفصاحة وقد يجيء القلب في الفاعل والمفعول، كما قال: بلغت سوأتهم هُجَر

(١) سقط من ()

(٧٦) [ومن كلمات كان عليه السلام يدعو بها][1]

(اللّهمّ اغفر لي ما أنت أعلم به مني): أراد أن الله تعالى محيط بجميع الصغائر والكبائر والسر والعلانية بحيث لا تخفى عليه خافية، فسأله غفران ما هو عالم [به][2] ليكون عاماً شاملاً، وهذا مبالغة في الدعاء وتضرع.

(فإن عدت): في الذنب جهلاً فيما يتوجه من حقك وغروراً من النفس.

(فعد لي بالمغفرة): إحساناً من عندك، وتفضلاً من جودك.

(اللّهمّ اغفر لي ما وأيت من نفسي): وأى إذا وعد، وأراد طلب المغفرة لما وعده من الإقلاع عنه، والتوبة منه

(ولم تجد له وفاء عندي): أراد أني قد خالفت فيما وعدت، وعدت إليه مرة ثانية فاغفر لي.

(اللّهمّ اغفر لي ما تقربت به إليك): من فعل الطاعات وأنواع القرب والعبادات.

(ثم خالفه قلبي): إما بالشهوة والغفلة فيه[3] أو في بغضه[4] عن أن

(١) ما بين المعقوفين سقط من النسختين، وهو زيادة من شرح النهج.
(٢) سقط من (أ)
(٣) قوله: فيه سقط من (أ).
(٤) في (ب): تنقصه، وقوله: عن، سقط من (أ)

يكون مفعولاً لوجهك، وإما بالقصور عما تستحقه من التعظيم والجلال اللذين يحبان على من كان موصوفاً بالعبودية.

(**اللَّهُمَّ، اغفر لي رمزات الألحاظ**): الألحاظ: جمع لحظ ولَحَاظ بالفتح هو: النظر بمؤخر العين، والرمز هو: الإشارة بالشفتين والحاجب، وأراد اغفر ما لا يطلع عليه لدقته إلا أنت، كقوله تعالى[1]: **﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾**[غافر ١٩]

(**وسقطات الألفاظ**): وما يسقط من رديء القول وخطأه وزلله.

(**وشهوات الجنان**): وما تشتهيه الجنان وهو القلب مما يكون مخالفاً لأمرك.

(**وهفوات اللسان**): الهفوة: الزلة، وهفوات اللسان زلاته في منطقه، اللَّهُمَّ، استجب له دعاءه وأدخلنا [فيه][2] برحمتك.

---

(١) قوله: تعالى سقط من (ب).
(٢) سقط من (أ).

(٧٧) ومن كلام له عليه السلام لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الخوارج،

فقال له[1]: يا أمير المؤمنين، إن سرت في هذا الوقت خشيت أن لا تظفر بمرادك من طريق علم النجوم، فقال (عليه السلام):

(**أتزعم أنك تهدي إلى الساعة**): تدل[2] عليها وترشد إلى طريقها.

(**التي من سار فيها صرف عنه السوء**): جُنِّب المكروه وصرف عنه ما يسوؤه[3].

(**وتخوّف الساعة**[4]): وتحذر الوقت.

(**الذي من سار فيه**[5] **حاق به الضر**): أي أحاط به ما يضره من المكروه.

(**فمن صدقك في هذا**[6]): الإشارة إلى ما سبق من القول في إسناد النفع والضر إلى النجوم.

---

(١) له، زيادة في النهج
(٢) في (أ): يدل.
(٣) في (ب): ماسواه
(٤) في شرح النهج: وتخوف من الساعة
(٥) في شرح النهج وفي نسخة: فيها.
(٦) في شرح النهج، وفي نسخة: بهذا.

(فقد كذّب القرآن): لأن القرآن دال بصرائحه ونصوصه على أن كل ما نزل من السماء من نفع وضر فهو من جهة الله تعالى وقضائه وتقديره وبلائه، فخلاف ذلك يكون تكذيباً ورداً.

(واستغناء[1] عن الاستعانة بالله في نيل المحبوب، ودفع المكروه): لأن هذه الأمور كلها من النفع والضر إذا كانت مضافة إلى تأثير النجوم، والعقول والأفلاك السماوية، وحصولها من جهتها على جهة الإيجاب فلا حاجة بنا إلى الاستعانة بالله تعالى في ذلك ولا إلى طلب الألطاف من جهته.

(وينبغي في قولك هذا): فيما زعمته من تأثير هذه النجوم

(للعامل بأمرك): بالذي أمرته، وقلت له به.

(أن يوليك الحمد دون ربه): أن يعطيك جميع الحمد من العبادة والشكر.

(لأنك زعمت أنك[2] هديته إلى الساعة التي نال فيها النفع وأمن من الضر[3]): فوجب له ذلك جزاء على ما فعله معك من الإحسان بدلالته لك على اكتساب النفع، ودفع الضرر.

(أيها الناس، إياكم وتعلّم علم النجوم): تحذيراً عن ذلك لما فيه من الضرر على الأديان الإلهية، ويدخل شكاً في التوحيد بإثبات إله آخر

(١) في (ب): وفي شرح النهج: واستغنى.

(٢) في نسخة وفي شرح النهج: لأنك بزعمك أنت هديته

(٣) في (ب): الضرر، وفي شرح النهج: وأمن الضر

مدبر معبود، كما هو مذهب الصابئة[1] وأهل النجوم[2].

(إلا ما يهتدى به في بر أو بحر): فإن ما هذا حاله فلا بأس بمعرفة أحواله، وكيفية جريه لما في ذلك من المنفعة بالاهتداء، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾[الأنعام ٩٧].

(فإنها تدعو إلى الكهانة): وهي تعاطي علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله، وسبب ذلك هو أن الله عز سلطانه إذا أراد نفاذ أمر من أقضيته، أوحاه إلى سماء الدنيا فتسترقه الشياطين، ويأتون به إلى الكهان فيكذبون عليه أضعافه، فلما نزل القرآن، وحرست السماء بالشهب ارتفعت الكهانة وبطلت بعد النبوة.

(المنجم كالكاهن): لأن المنجم يدعي إضافة هذه الآثار كلها إلى النجوم، والكاهن هو: الذي يدعي تعاطي علوم الغيوب[3]، وكلاهما كاذب فيما يقوله.

(والكاهن كالساحر): لأن الساحر يدعي أنه يخلق، فهو في كذبه مثل كذب الكاهن.

(١) الصابئة: اسم فرقة من الفرق الكفرية، مخصوصة قيل: من النصارى، وقيل: بل فرقة مستقلة وهو الأصح، وهم مقرّون بالصانع وقدمه، ويزعمون أن الفلك حي سميع بصير وكواكبه ملائكة ويعبدونه إلى غير ذلك (المنية والأمل في شرح الملل والنحل ص١٨، ٧٥،٧٦).

(٢) أهل النجوم هم المنجمية، فرقة من الفرق الكفرية، ينسبون إلى النجوم وهي الكواكب، ويزعمون قدم الفلك ولا صانع له، ويقولون إن حركة الفلك إلى المغرب والكواكب إلى المشرق ويزعمون أن الكواكب تنفع وتضر وتعطي وتمنع، وغير ذلك من الأقاويل (انظر المنية والأمل ص١٨-١٩، ص٧٦-٧٨)

(٣) في (ب): الغيب.

(والساحر كالكافر): وأراد أنه كافر إذا كان يزعم أنه يخلق مثل خلق الله تعالى، فهو كفر وردة وإن[1] اعترف بأن ما جاء به مخرقة وكذب فلا كفر هناك.

(والكافر في النار): لكفره خالداً فيها مخلداً بلا خلاف بين الأمة، إلا شذوذاً ذهبوا إلى خلاف ذلك، وهو قول مردود، فلا حاجة إلى إبطاله.

(سيروا على اسم الله وعونه): اغزوا وسافروا أي وقت شئتم، من غير تعريج على أقوال أهل التنجيم، واذكروا اسم الله عند خروجكم، واطلبوا منه المعونة في أسفاركم.

واعلم: أن القول بالنجوم يكون على وجهين:

أحدهما: أن يقال: بأنها أحياء ناطقة، وتضاف هذه الآثار إليها، وأنها معبودة خالقة رازقة[2] كما هو مذهب الصابئة وغيرهم، وهذا كفر لا محالة.

وثانيهما: أن تكون هذه الآثار مضافة إلى الله تعالى، وأنها مسخرة مدَّبرة لما يريد الله فيها من المصالح، وأنه تعالى أجرى العادة بأنه لا يفعل بعض الأفعال إلا عند طلوعها وغروبها، فهذا لا بأس به، ولا يطرق خللاً في اعتقاد التوحيد.

---

(١) في (ب): وإذا

(٢) في (ب): رزاقة

(٧٨) ومن كلام له عليه السلام في ذم النساء بعد حرب الجمل

(معاشر المسلمين[1]، إن النساء نواقص الإيمان): اعلم أن هذا الكلام يشير به إلى عائشة، والسبب في خروجها إلى البصرة محاربة لأمير المؤمنين هو أن طلحة والزبير ويعلى بن منية[2] اجتمعوا في مكة وعائشة واقفة بها، فتلاوموا على قتل عثمان، وضربوا لسهام[3] الرأي، وقالوا: كيف لنا بأن تكون معنا أم المؤمنين فأتوها، وقالوا لها[4]: أنت قتلت عثمان لطعنها عليه وعيبها إياه، وذكروا لها أنه لا توبة لها إلا بالمسير معهم حتى تقتل قتلة عثمان ويرد الأمر إلى أهله، فسارت معهم لهذه الشبهة من غير أن تكون على بينة من أمرها وبصيرة من حالها، ولهذا لما نبح عليها كلاب الحوأب[5] همت بالرجوع حتى شهدوا لها بالزور[6]، ويقال: إنها

---

(١) في شرح النهج: معاشر الناس

(٢) هو يعلى بن منية، وقيل: هي أمه، وفي الأعلام: يعلى بن أمية بن أبي عبيد التميمي الحنظلي، المتوفى سنة ٣٧هـ، صحابي من سكان مكة، وكان حليفاً لقريش، أسلم بعد الفتح، وشهد الطائف وحنين وتبوك مع رسول الله ﷺ واستعمله أبوبكر وعمر وعثمان، ولما قتل عثمان كان يعلى مع الزبير وعائشة يوم الجمل، ثم صار من أصحاب أمير المؤمنين علي (عليه السلام) وقتل معه بصفين سنة ٣٧هـ. (انظر معجم رجال الاعتبار ٤٩٨، والأعلام ٨/٢٠٤)

(٣) في (ب): سهام

(٤) قوله: لها سقط من (ب).

(٥) الحوأب: موضع قريب من البصرة. (انظر لسان العرب ١/٥٤٤)

أول شهادة[1] في الإسلام بالزور[2]، ولا شك في فسقها، وهلاكها عند خروجها لحرب أمير المؤمنين بلا خلاف بين الأمة[3] لبغيها عليه، لولا أن الله تداركها برحمة منه بالتوبة عن ذلك، وسبب ذلك مطاوعتها[4] لغيرها، والانقياد له، ولهذا قال أمير المؤمنين:

(امتحنت بأربعة لم يمتحن بها قبي أحد: عائشة، وهي أطوع الناس، والزبير مع شجاعته، وطلحة مع سخائه، ويعلى بن منية مع كثرة ماله)[5].

(نواقص الحظوظ، نواقص العقول): ومن هذا[6] حاله كيف يكون زعيماً لغيره، و[7]محتكماً لأمره.

ثم فسر (عليه السلام) ما ذكره من هذه الخصال فقال:

(أما نقصان إيمانهن فقعودهن عن الصلاة والصوم أيام حيضهن):

ومن نقص إيمانه نقص قدره عند الله تعالى.

([وأما نقصان][8] عقولهن: فشهادة الامرأتين منهن بشهادة[9] الرجل الواحد): لأن العقل إذا كان وافراً فصاحبه شديد التحفظ على ثقة

(٦) المعني ٢٠/٢/٧٩-٨٠، وشرح النهج لابن أبي الحديد ٦/٢٢٥

(١) في (ب) مكتوب فوقها: شهدت

(٢) المغني ٢٠/٢/٨٠

(٣) في (أ) بين الأئمة

(٤) في (أ) مطاوعة، وما أثبته من (ب)

(٥) المغني ٢٠/٢/٨٠

(٦) في (ب) هنه

(٧) لو و سقط من (ب)

(٨) سقط من (أ)، وهو في النهج وفي (ب)

(٩) في نسخة وشرح النهج: كشهادة

في الأمر من الزلل، فعضد إحداهما[1] بالأخرى إشارة إلى ذلك.

(وأما نقصان حظوظهن فمواريثهن على النصف[2] من مواريث الرجال): إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ﴾[النساء ١٧٦] وهذا حيث يكون تعصيب الرجال لهن.

(فاتقوا شرار النساء): اللواتي لا دين لهنَّ؛ لأنه إذا انضمَّ إلى هذه الخصال قلة الدين ازداد الضرر وكثر لا محالة.

(وكونوا من خيارهنَّ على حذر): اللواتي فيهنَّ الصلاح لأن[3] الغي والجهل إذا كان فيهنَّ طباعاً فإنه لا يؤمن شر هذه الخصال.

(ولا تطيعوهن في المعروف): أراد أنهن إذا منعن عما يكون معروفاً متواطئاً عليه بين الخلق كان صواباً حسناً.

(حتى لا يلغن[4] في المنكر): لأن من مُنِعَ من الأمور المباحة، ولم يؤذن له في فعلها علم لا محالة أنه لا يطمع فيما يَهِمُّ به من الأمور القبيحة المنكرة، وناهيك باسترذالهنَّ أن الله تعالى نقصهنَّ في هذه الأمور مع ما ينضاف إلى ذلك من المنع من القضاء والإمامة.

(١) في (ب): فقصد لإحداهما بالأخرى...إلخ، وفي نسخة أخرى: فعضد إحداهما

(٢) في شرح النهج وفي النهج: الأنصاف

(٣) في (أ): لا لغي، وهو خطأ، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

(٤) في (ب) وفي شرح النهج وفي نسخة أخرى: لا يطمعن.

(٧٩) [ومن كلام له عليه السلام][1]

(أيها الناس، الزهادة قصر الأمل): أراد أن غاية الزهد ونهاية أمره هو تقصير الأمل، لأن من قصر أمله زكا عمله.

(والشكر عند النعم): أراد أنه لا يستحق الشكر إلا لأجل النعمة.

(والورع عند المحارم): أي أنه لا يظهر الورع الصحيح إلا عند موافقة[2] المحارم، فإن هو امتنع [عند][3] عروضها كان الورع متحققاً، وإن هو واقعها كان الورع باطلا

(فإن عزب ذلك عنكم): عزب عنه حكمه إذا بَعُدَ، وأراد إن بَعُدَ ذلك والإشارة إلى ما تقدم من الورع والشكر

(فلا يغلب الحمام[4] صبركم): الحِمام بالكسر في الفاء هو قدر الموت، وأراد إن نَحُدَ عيكم الوفاء بما ذكره من هذه الأمور فلا يردن الموت عليكم وأنتم مخلون بهذه[5] الواجبات عليكم، بل يأتيكم وأنتم صابرون على تأديتها وغير مُخِلين بها.

(١) زيادة في (ب) وفي شرح النهج

(٢) في نسخة أخرى موافقة.

(٣) سقط من (أ).

(٤) في شرح النهج: الحرام

(٥) في (أ): هذه.

(ولا تنسوا عند النعم شكركم): ما يجب عليكم من شكرها، وإنما أضاف الشكر إليهم لما لهم به من مزيد الاختصاص، كأنه قال: الشكر الذي يكون لائقاً بكم وتكونون أحق به.

(فقد أعذر الله إليكم): أعذر إليه إذا صار ذا عذر، ومنه المثل: أعذر من أنذر، قال زهير:

على رِسْلِكمْ إنّا سَنُعْدِي وراءكم

فتمنعُكم أرْماحُنا أوستُعْذَرُ[1]

(بحجج مسفرة ظاهرة): بأعلام بينة واضحة لا لبس فيها.

(وكتب بارزة العذر واضحة): وكتب على ألسنة الرسل قاطعة لمعاذيركم، موضحة للحجة عليكم

(فالدنيا[2] دار أولها عناء): تعب وشدة ومكابدة الشرور.

(وآخرها فناء): زوال وتغير، إما بالإعدام على رأي أكثر المتكلمين في أن الله يعدم العالم ويعيده إلى حالته الأولى في العدم، وإما بالتغيير لنظامه كما هو المختار عندنا، وإليه تشير ظواهر الشريعة ونصوصها، وقد ذكرنا ما نختاره في الكتب العقلية.

(في حلالها حساب): من أين اكتسبه؟ وَفِيْمَ أنفقه؟.

(وفي حرامها عقاب): خلود في النار في عقاب دائم.

(١) لسان العرب ٧١٨/٢

(٢) في شرح النهج: ومن كلام له عليه السلام في صفة الدنيا: ما أصف من دار، أولها عناء ...إلخ

(ومن استغنى فيها فتن): بلذاتها وزخارفها، وكانت سبباً لفتنته بإعراضه عن الآخرة.

(ومن افتقر إليها[1] حزن): لما يرى من تنعم أهلها بها، ومكابدته[2] شدائد الفقر وعظائمه.

(ومن ساعاها فاتته): ومن جرى معها في حبها وطلب لذاتها سبقته[3]، ولم يدرك لها غاية.

(ومن قعد[4] عنها واتته): تأخر عن طلبها، وصار مصاحباً لها بالرفق كفاه اليسير منها.

(ومن أبصر بها بصّرته): جعلها له عبرة يتعظ بها[5]، وينظر إلى مصارع من رغب فيها أرته العجائب من ذلك.

(ومن أبصر إليها): بالرغبة إليها والاطمئنان.

(أعمته): عن إبصار المواعظ والانتفاع بها.

---

(١) في النهج: فيها.
(٢) في (أ): ومكيدته، وما أثبته من (ب)
(٣) في (أ): تشقيه، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى.
(٤) في (ا): بعد، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى ومن شرح النهج.
(٥) قوله: بها سقط من (ب)

(٨٠) ومن خطبة له عليه السلام عجيبة تسمى [الغراء] وإنما سميت الغراء أخذاً لها من غرة الفرس، لما فيها من المواعظ الدينية الظاهرة، والحكم البينة

(الحمد لله الذي علا بحوله): الحول هو: القوة، وأراد بالعلو ها هنا القهر والغلبة، وأراد أنه قهر بقوته.

(ودنا بطوله): الدنو هو: القرب، والطول هو: المن، وأراد أنه قريب من الخلق بما أنالهم من طوله، ونعمته عليهم، ولطفه بهم، ورحمته إياهم.

(مانح كل غنيمة وفضل): منحه إذا أعطاه، والغنيمة والفضل هو: العطاء من غير استحقاق.

(وكاشف كل عظيمة وأزل): الكشف هو: الرافع، وأراد أنه الرافع لكل بلوى وشدة من شدائد الدنيا وأهوالها، والأزل هو: الشدة.

(أحمده على عواطف كرمه): العواطف: جمع عاطفة، وفيها وجهان:

أحدهما: أن يجعل اشتقاقها من العطف وهو الميل، يقال: عطفت أي ملت؛ لأن نعم الله مائلة إلى الخلق.

وثانيهما: أن يكون اشتقاقها من عطف إذا أشفق عليه، وتكون العاطفة ها هنا مصدر كالعافية والكاذبة.

(**وسوابغ نعمه**): السابغة هي: الكاملة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾[لقمان:٢٠] أي أكملها.

(**وأومن به أولاً بادياً**): لكونه أولاً بلا بداية، وبادياً أي ظاهراً لا لبس في إثباته

(**وأستهديه قريباً هادياً**): أطلب[1] منه الهداية لكونه قريباً بالرحمة فاعلاً للهداية لمن أرادها.

(**وأستعينه قاهراً قادراً**): وأطلب منه الإعانة؛ لكونه قاهراً لمن عصاه، قادراً على فعل الإعانة.

(**و نتوكل عليه كافياً ناصراً**): أكل أمري إليه؛ لكونه كافياً لمن استند إليه ناصراً لمن استعان به.

(**وأشهد أن محمداً عبده ورسوله؛ أرسله لإنفاذ أمره**): أي لإخلاصه عما يقطعه، أخذاً من قولهم: نفذ السهم إذا خلص عن القوس، ومنه قولهم: نفذ السهم عن الرمية إذا خلص عنها، و[2]أراد أنه خالص فيما أمر به من الطاعات.

(**وإنهاء عذره**): أنهيت الشيء إذا بلغته[3]، وأراد إبلاغ ما أعذر به إليهم وإيصاله[4].

(١) في (ب): وطلب.
(٢) الواو زيادة في (ب)
(٣) في نسخة أخرى: إذا أبلغته
(٤) في (أ): واتصالهم، وفي (ب) وفي نسخة: وإيصاله كما أثبته.

(**وتقديم نذره**): وأن يكون إنذاره سابقاً إليهم، والنذر والعذر إما مصدران بمعنى الإعذار والإنذار، وإما جمع عذير ونذير.

(**أوصيكم عباد الله بتقوى الله**): بخوفه ومراقبته في السر والعلانية.

(**الذي ضرب لكم الأمثال**): لتتعظوا بها وتكون زاجرة لكم عن الوقوع في المكره، وحاثة لكم على الإتيان بمراداته.

(**ووقت لكم الآجال**): جعلها منتهى للبثكم في الدنيا، ومتنفساً لفعل الأعمال الصالحة

(**وألبسكم الرياش**): وأنعم عليكم من الفاخر[1] من اللباس تلبسونه

(**وأرفغ لكم المعاش**): الرفغ والرفاغة بالغين المعجمة هي: الرخاء والسعة في العيش.

(**فأحاط**[2] **بكم الإحصاء**): أراد وجعل الإحصاء وهو: الحصر، محيطاً بأعمالكم صغيرها وكبيرها، كما قال تعالى: ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ﴾[القمر:٥٣].

(**وأرصد لكم الجزاء**): أعد لكم الجزاء على الأعمال كلها من قولهم: أرصدت له كذا إذا أعددته له.

(**وآثركم بالنعم السوابغ**): آثرته بكذا إذا جعلته مستبداً[3] به[4].

(١) في (ب): بالفاخر
(٢) في شرح النهج وفي نسخة: وأحاط.
(٣) في النسختين: مستثيراً، وما أثبته من نسخة أخرى
(٤) قوله: به، سقط من (أ)

قال تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾[الحشر ٩] وأراد جعلكم مستبدين[1] من جهته بالنعم الكوامل.

(والرفد الروافع): أراد العطايا الواسعة، جمع رفدة وهي العطية، مثل نعمة ونعم.

(وأنذركم بالحجج البوالغ): التي لا أحد[2] في البيان والوضوح إلا وقد بلغته.

(فأحصاكم عدداً): فأحاط بكم في جميع أحوالكم عدة وحصراً، كما قال تعالى: ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾[الجن ٢٨].

(ووظف لكم أمداً[3]): وقدّر لكم غاية تبلغونها، والوظيفة: ما يقدر للإنسان من كسوة ونفقة.

(في قرار خبرة): موضع الاختبار وهي الدنيا.

(ودار عبرة): مكان الاعتبار.

(أنتم مختبرون فيها): أي ممحصون بأنواع البلايا، وضروب[4] المحن، أو مختبرون من يؤمن منكم ومن يكفر، كما قال تعالى[5]: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾[هود ٧].

---

(١) في النسختين: مستبرين، وما أثبته من نسخة أخرى

(٢) في (أ): التي لا أحد اليد، وهو خطأ، والصواب ما أثبته من (ب)

(٣) في شرح النهج: مدداً

(٤) في (ب): وصروف.

(٥) قوله: تعالى زيادة في (ب)

(ومحاسبون عليها): ش: على ما كان منكم فيها من الأعمال القبيحة، أو محاسبون على ما أوصل إليكم من النعم فيها

(فإن الدنيا رَنِقٌ مشربها): رنق الماء إذا تكدر، ومشرب الماء: الموضع الذي يؤخذ منه للاستقاء.

(رَدِغٌ مشرَعُها): ردغ الماء إذا تغير بالطين والوحل، وفي الحديث: «من سقى صبياً لا يعلم خمراً سقاه الله من ردغة[1] الخبال» ومشرع الماء: مورده.

(مُونِقٌ منظَرُها): معجبة نضارتها[2] وحسنها لمن رآها.

(مُوبِقٌ مخبَرُها): مهلك خبرها، والمخبر هو: الخبر وهو: التجربة، يقال: خبرت هذا إذا جربته.

(غَرُورٌ): كثيرة الخديعة والمكر بأهلها، ويغترون بها كثيراً، فالمبالغة حاصلة من غرورها[3]، وكثرة اغترار أهلها بها.

(حائل[4]): أي متقلبة بأهلها إلى حال بعد حال، من قولهم: حال يحول إذا انتقل من موضع إلى موضع.

(وضوء آفل): ونور بينا تراه حاصلاً إذا غاب، من قولهم: أفلت الشمس إذا غابت.

---

(١) في (أ): ردع، وفي (ب) كما أثبته.

(٢) في نسخة أخرى: نظارها

(٣) في (أ): غرورها.

(٤) في (أ): حايل

(وظل زائل): ذاهب.

(وسناد مائل): السناد: ما يستند إليه، والمائل هو: المعوج، وأراد أنها مائلة عن حد الاستقامة في أحوالها كلها، واستعاره من السناد وهي: لناقة لشديدة الخلق، قال ذو الرمة[1]:

جمالِيَّةٌ حرفٌ سنادٌ يُقلُّها
وظيفُ أرحُ الخطوِ ظمآنُ سهوَق[2]

فهذه أوصاف الدنيا كما ذكرتها[3] فإنها تغر الإنسان وتخدعه.

(حتى[4] إذا أنس نافرها): سكن خاطر من نفر عنها بخدعها.

(واطمأن ناكرها): انشرح صدر من أنكرها بمكرها به.

(قمصت بأرجلها): قمص الفرس قموصاً إذا رفع[5] يديه ووضعهما جميعاً، وأراد أنها وثبت عليه على هذه الهيئة، وهو عبارة عن شدة حالها في التغير والزوال.

---

(١) ذو الرمة هو: غيلان بن عقبة بن بهيس العدوي من مضر، أبو الحارث (٧٧-١١٧هـ) شاعر من فحول الطبقة الثانية في عصره، له ديوان شعر مطبوع ضخم، توفي بأصبهان، وقيل بالبادية (الأعلام ٥/١٢٤).

(٢) في (ب): شهوق، وبيت ذي الرمة هذا الذي ذكره المؤلف هنا هو في لسان العرب ٢/٢١٦، وقال في تفسيره: وجمالية: ناقة عظيمة مشبهة بالجمل لعظم خلقها، والحرف: الناقة الضامرة الصلبة مشبهة بحرف من الجبل، وأرح الخطو واسعه، والوظيف: عظم الساق، والسهوق: الطويل، انتهى.
قلت: وقوله هنا: (يقلُّها)، في لسان العرب: (يشلُّها)

(٣) في (ب): ذكرها

(٤) قوله: حتى سقط من (أ)

(٥) في (أ): أربع

(وقنصت بأحبلها): وصادت بشركها، وهي: الحبال.

(وأقصدت بأسهمها): أقصد السهم إذا أصاب وقتل في مكانه.

سؤال: أراه جمع السهام والحبال جمع قلة، والغرض ها هنا هو التكثير والإعلام، بأن حال الدنيا وسهامها في غاية الكثرة، فما وجه ذلك؟

وجوابه: هو أن الغرض التنبيه على عظم حالها في الخدع والتغرير بأهلها[1]، وأن سهامها وإن قلت فهي قاتلة، وأن حبالها وإن قلت فهي قابضة مهلكة، فلذلك لا يقال له[2]: قليل.

(وأعلقت المرء[3] أرهاق المنية[4]): العلق: الهوى والمحبة[5]، قال:

ولقد أردتُ الصبرَ عنكِ فعاقني
عَلَقٌ بقلبي من هواكِ قديمُ[6]

والأرهاق جمع رهق وهو: الدنو، يقال: رهقت فلاناً أي دنوت منه، والمعنى أنها صارت ذا محبة وهوى بإدنائه من المنية، وتقريبه منها، ويجوز أن يريد بأعلقت أي تعلقت به ونشبت، من قولهم: علق الظبي بالحبالة إذا نشب فيها.

(قائدة له إلى ضنك المضجع): الضنك: الضيق، وأراد أنها بمنزلة

---

(١) قوله: بأهلها، سقط من (أ)

(٢) في (ب): لايقال: بأنه قليل

(٣) في (أ): المراء وهو خطأ، والصواب ما أثبته من (ب) والنهج

(٤) لفظ العبارة في النهج: وأعلقت المرء أوهاق المنية

(٥) في (أ): والمحنة

(٦) البيت هو لكثيِّر عزة، انظر لسان العرب ٢/٨٦٢

من يقوده إلى ضيق ما يضطجع فيه وهو قبره آخذة له بزمامه.

(ووحشة المرجع): الوحشة: الهم والخلوة، وأراد بوحشة ما يرجع إليه وهو وضعه في لحده.

(ومعاينة المحل): وإبصار محله بالعين إما في جنة وإما في نار.

(وثواب العمل): وتقوده إلى تحقق ثواب العمل وعقابه.

(وكذلك): وعلى مثل هذه الحالة، والإشارة إلى ما تقدم ذكره من ذكر حال المنية وفعلها بالإنسان.

(الخلف يعقب[1] السلف): السلف هم[2]: الماضون، والخلف هم: الذين يتلونهم، و[3]يكون حالهم في الموت والفناء.

(لا تقطع المنية اختراماً): أقلع السحاب إذا ذهب، والخرم: نقص الشيء وإفساده، وخرم أنفه إذا قطع وترتها، ونصب الاختترام إما على أنه مفعول له أي لا تقلع من أجل الاختترام، كقولك: ضربته تأديباً، أو مصدر في موضع الحال أي لا تقلع مخترمة لهم قاطعة لآجالهم.

(ولا يرعوي الباقون اجتراماً): ارعوى عن الشيء إذا كف عنه، وامتنع منه، وغرضه هو أن من بقي لا يمتنع عن المنية وإنما هو بصدد ملاقاتها[4]، والاجترام هو: الامتناع، وانتصابه إما مفعول له أي من أجل الامتناع، وإما مصدر في موضع الحال.

---

(١) في النهج: يعقب
(٢) في (أ): هو، وما أثبته من (ب).
(٣) الواو سقط من (ب).
(٤) في (أ) و(ب): حلاقتها، وما أثبته من نسخة أخرى.

(يحتذون مثالاً): حذا الشيء واحتذاه إذا كان مقتدياً به، وأراد أنهم يقتدون على مثال من مضى من أسلافهم في الموت والقبر وسائر الأهوال.

(ويمضون أرسالاً): من قولهم: مضى في أمره إذا استمر على فعله وكان مقبلاً عليه، وأرسالاً جماعة بعد جماعة، وفوجاً بعد فوج، من قولهم: جاءت الإبل أرسالاً أي قطعاً بعد قطع.

(إلى غاية الانتهاء): وهي التي قدّرها الله تعالى وعلمها من انقطاع التكليف، وبطلان نظام العالم.

(وصيُّور الفناء): صيُّور كل أمر: آخره الذي يصير إليه، وتؤول إليه حالته، ووزنه إما فيعول مثل صيهود، وإما فعُّول مثل سَفُّود[1]، والقصد فيه المبالغة في الصيرورة.

(حتى إذا تصرَّمت الأمور): صرم الشيء قطعه، وأراد به انقطاع التكاليف، وطي الدنيا، وإقبال الآخرة.

(وانقضت[2] الدهور): فرغت وانقطعت[3] أيامها.

(وأزف الحشر والنشور): أزف الأمر إذا قرب وقته، الحشر هو: سوق الناس إلى المحشر، والنشور: إما نشر الصحف[4]، وإما نشر الأجسام بعد طيها وتفرقها.

---

(١) السَّفُّود بوزن التَّنُّور: الحديدة التي يشوى بها اللحم (مختار الصحاح ص٣٠٠)
(٢) في النهج: وتقضت
(٣) في (ب): وانقضت.
(٤) في (أ): المصحف، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى

(أحرجهم): العالم بأجزائهم بعد تفريقها[1]، والقادر على ردها بعد دهابها.

(من ضرائح القبور): جمع ضريح، وهو: الشق على جهة الاستواء، واللحد: ما كان مائلاً عن السمت، وفي الحديث: «اللحد لنا، والصرح[2] لغيرنا»[3] بالضاد المنقوطة

(وأوكار الطيور): أماكنها.

(وأوجرة السباع): جمع وجار بالجيم وهو: مستقرها.

(ومطارح المهالك): المطارح: جمع مطرح، والمهالك: جمع مهلكة، والغرض من هذا هو أن الله تعالى يجمعهم على حالتهم الأولى وإن تفرقوا في هذه الجهات المتفرقة، وطرحوا في المهالك البعيدة.

(سراعاً): أي مسرعين، وانتصابه على الحال من الهاء في أحرجهم[4].

(إلى أمره): إلى امتثال أمره حيث أمرهم بالخروج.

---

(١) في (ب) وفي نسخة أخرى: تفرقها.

(٢) في ( ). الصريح، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى.

(٣) أخرجه الإمام الهادي إلى الحق (عليه السلام) في الأحكام ١١٨/١، من حديث عن الإمام علي (عليه السلام)، وص١١٩ عن أبيه عن جده، ورواه الإمام القاسم بن محمد (عليه السلام) في الاعتصام ١٨٧/٢، من حديث، وعزاه إلى مجموع الإمام زيد بن علي عليهم السلام، عن أبيه، عن جده، عن علي (عليه السلام)، وإلى الأحكام، وشرح التجريد، وأصول الأحكام، والشفاء، وأخرجه الإمام أحمد بن عيسى بن زيد بن علي (عليه السلام) في أماليه في الجزء الثاني ص٤٣٢ باب ما ذكر في وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ودفنه، بسنده عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، وبطريق آخر بسنده أيضاً عن الإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام)

(٤) في (أ): إحرجهم

(مهطعين): أهطع الرجل إذا مد عنقه وصوب رأسه، قال الشاعر:

تَعَبَّدَنِي نِمْرُ بنُ سَعْدٍ وقد أُرَى
ونِمْرُ بنُ سَعْدٍ لي مُطِيعٌ ومُهْطِعُ[1]

(إلى معاده): المعاد هو: موضع العود، كالمدخل موضع الدخول، وأراد إلى معاد الله الذي جعله لهم

(رعيلاً): جماعة بعد جماعة.

(صموتاً): لا يطقون، كما قال تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ﴾[المرسلات:٣٥].

(قياماً): على أرجلهم، لا يثنونها للاستراحة.

(صفوفاً): صفاً بعد صف.

(ينفذهم البصر): لتقارب أطرافهم وتلاصقهم.

(ويسمعهم الداعي): لكثرة تزاحمهم.

(عليهم لبوس الاستكانة): اللَّبوس: ما يلبس نحو القميص والقَبَاء، قال تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ﴾[الأنبياء:٨٠] أراد الدرع، والاستكانة هي: المسكنة، ولبسها من باب الاستعارة، كما قال تعالى: ﴿فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾[النحل:١١٢].

(وضرع الاستسلام والذلة): الضرع والضراعة: الذل، والاستسلام: الانقياد.

---

(١) البيت في لسان العرب ٨١١/٣، بدون نسبة إلى قائله

(قد ضلت الحيل): بطلت وانقطعت من كل وجه فلا سبيل إلى استعمالها.

(وانقطع الأمل): إما ما كانوا يأملونه في الدنيا ويسوفونه، وإما ما كانوا يرجونه في الآخرة من خلاف ما هم عليه الآن من تحقق الأمور ويقينها[1].

(وهوت الأفئدة كاظمة): أراد هوت أفئدتهم أي ذهبت عقولهم من شدة الفزع، وكثرة القلق، كما قال تعالى: ﴿وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ﴾ [إبراهيم:٤٣] أي لا عقول فيها، والكاظم: المغتاظ، أي تعطلت مغتاظة[2] من شدة الأمر وفزعه

(وخشعت الأصوات مهينمة): الهينمة: الصوت الخفي، وأراد أن الأصوات ضعيفة لذهاب القوى وزوالها.

(وألجم العرق): يحتمل أن يكون أراد به قد بلغ أفواههم حتى ألجمها، كما ورد في الحديث: «إن منهم من يلجمه العرق، ومنهم من يبلغ به إلى كعبه، ومنهم إلى أنصاف ساقيه»[3]، ويحتمل أن يكون جعله كناية عن شدة الخوف وكثرة[4] الانزعاج حتى يصير ملجماً لا يتكلم.

---

(١) في (ب): وتعينه، وفي نسخة أخرى: رتقيها.

(٢) في (أ): معاطة، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى.

(٣) أخرج نحوه من حديث الموفق بالله (ع) في الاعتبار وسلوة العارفين صـ٤٦٣ برقم (٣٧٩) عن أبي أمامة، والحديث بلفظ: «إن النبي ﷺ قال: «تدنو الشمس يوم القيامة على قيد ميل، ويزاد في حرها كذا وكذا، يغلي منها الهام كما يغلي القدر على الأثافي، يعرقون منها على قدر خطاياهم، فمنهم من يبلغ كعبيه، ومنهم من يبلغ إلى ساقيه، ومنهم من يبلغ إلى وسطه، ومنهم من يلجمه العرق»، قال محقق الاعتبار في تخريج الحديث ما لفظه: أخرجه أحمد ٢٥٤/٥، وانظر موسوعة الأطراف ٣٥٥/٤.

(٤) في (أ): وكثر

(وعظم الشفق): أشفق الرجل إشفاقاً إذا خاف، والاسم منه الشفق.

(وانهلت المدامع): انهلَّ الشحم إذا ذاب، وانهلَّت السحابة إذا سكبت ماؤها، وأراد سكبت الأعين دموعها.

(واستكت المسامع[1]): أي صُمَّت من عظم ما تسمعه، وضاقت عن قبوله، قال النابغة[2]:

أتــاني أبيــتَ اللعــنَ أنَّــك لُمْتَنِــي

وتلــك الــتي تَسْــتَكُّ منهــا المســامعُ[3]

(لزأرة[4] الداعي): شدة صوته، ومنه زأرة الأسد تهيمه، وأسد مزأر[5] إذا كان شديد الصيحة.

(إلى فصل الخطاب): قطع الشجار فيما بين الخلق، وإزالة الخصومة.

(ومقايضة الجزاء): قاضت السن تقيض قيضاً إذا سقطت، وأراد سقوط الثواب بالعقاب وسقوط العقاب بالثواب، وهذه إشارة

---

(١) في شرح النهج: وأرعدت الأسماع

(٢) هو النابغة الذبياني زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني الغطفاني المضري، أبو أمامة المتوفى نحو سنة ١٨ ق.هـ، شاعر جاهلي من الطبقة الأولى، من أهل الحجاز، كانت تضرب له قبة من جلد أحمر بسوق عكاظ، فتقصده الشعراء فتعرض عليه أشعارها، وله ديوان شعر مطبوع، وعاش عمراً طويلاً (الأعلام ٥٤/٣-٥٥)

(٣) أورده في لسان العرب ١٧٢/٢، وفي أساس البلاغة صـ٢١٦، ورواية الشطر الأول فيه

وأخبرت خير الناس أنك لمتني

(٤) في شرح النهج: لزبرة

(٥) في (أ): مزأرا

إلى ما يقوله المتكلمون من الإحباط والتكفير الحاصلين في الثواب والعقاب، فإذا دلت الأدلة على بطلان اجتماعهما فلا بد فيهمامن التساقط لا ستحالة استحقاقهما مجتمعين

(ونكال العقاب، ونوال الثواب): خير الثواب وشر العقاب، وأضاف النكال إلى العقاب[1] لاختصاصه به، وأضاف النوال إلى الثواب لاختصاصه به.

(عباد): أي من وصفناه بهذه الصفات هم عباد ملك الله[2] تعالى، يتصرف فيهم كيف شاء[3]

(مخلوقون اقتداراً): موجودون بقدرة الله تعالى ومضافون إلى إبداعه.

(ومربوبون اقتساراً): الرب هو: المالك، وأراد أنهم مملوكون قسراً بغير رضاهم لذلك

(ومقبوضون احتضاراً): قبضهم بزوال نفوسهم بآفات كثيرة، والاحتضار بالضاد المنقوطة هو: الإصابة بالسوء، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَن يَحْضُرُونِ﴾[المؤمنون ٩٨] ومنه لبن محضر إذا كان متغيراً بآفة طرت عليه

(ومضمنون أجداثاً): الجدث: القبر، وتضمينه إياه إيداعه فيه، قال تعالى: ﴿مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ﴾[يس ٥١].

(١) في (ب): العذاب
(٢) في نسخة أخرى: لله
(٣) في (ب): يشاء

(وكائنون رفاتاً): الرفات: المتحطم المهشم، قال الله تعالى: ﴿أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا﴾[الإسراء ٤٩] وأراد أنهم صائرون في قبورهم لتطاول الأزمنة، وطول المكث على هذه الصفة.

(ومبعثون[1] أفراداً): أراد أنهم يحشرون كل واحد منهم وحده، لا يجمعهم جامع، ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾[عبس ٣٧]، ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ﴾[الأنعام ٩٤] والأفراد: جمع فرد.

(ومدينون جزاء): الدين: الجزاء والمكافأة، يقال: دانه يدينه أي جازاه، ويقال: كما تدين تدان، أي كما تجازي تجازى، ومنه قوله تعالى: ﴿أَإِنَّا لَمَدِينُونَ﴾[الصافات ٥٣] أي مجزيون محاسبون، وجزاء مفعول له أي مدينون من أجل الجزاء

(ومميزون حساباً): التمييز: رفع اللبس عن الأشياء، وأراد أنهم في حسابهم متميزون، منهم من يحاسب ومنهم من لايحاسب، ومن حوسب فتارة يحاسب حساباً يسيراً، ومرة حساباً عسيراً، وانتصاب حساباً على التمييز بعد الفاعل

(قد أمهلوا): المهل: المدة، أي[2] جعلت لهم مدة

(في طلب المخرج): عمّا كلفوا.

(وهدوا): بيّن لهم بالأدلة الواضحة من جهة العقل والنقل.

(سبيل المنهج): طريق الحق الذي يتهجه من كان على الطريقة المحمودة.

(١) في (ب) وفي النهج: ومبعوثون
(٢) في (ب): التي

(وعُمّروا): ومدّ لهم في أعمارهم.

(مهل المستعتب): المستعتب: الطالب للرضى، وأراد أنه قد نفس لهم في الآجال التي تمكنهم بها طلب الرضى لله تعالى واستعتابه فيما كلفهم إياه.

(وكشف لهم[1] سُدف الرّيب): السُّدْفة: تطلق على الضوء والظلام، وهي من الأضداد، وهي ها هنا للظلام، وأراد وأوضحت لهم بالأدلة الواضحة ظلم الشكوك في زمن التكليف، وقول من قال: إنهم إذا عاينوا يوم القيامة ترتفع شكوكهم، لا وجه له ها هنا؛ لأن كلامه إنما هو في حكاية حالهم في الدنيا.

(وخُلّوا): تركوا، من قولهم: خليته ورأيه أي تركته.

(لمضمار الجياد): المضمار: مدة تضمير الفرس للمسابقة، ويقال للموضع أيضاً، وتضمير الفرس هو أن تعلف حتى تسمن، ثم ترد إلى القوت أربعين يوماً، وأراد أن الدنيا ومدة العمر هي كالمضمار ليستفد منها للآخرة بالأعمال الصالحة، والمتاجر الرابحة.

(ورَوِيّة الارتياد): وفكرة لطلب، من قولهم: ارتاده إذا طلبه.

(وأناة المقتبس المرتاد): الأناة هي: التأني في الأمور، وأراد وتأني[2] المستفيد لطالب لما يصلحه في كل أموره، فهم قد فعل لهم هذه الأفعال، وصرفوا على هذه التصاريف.

(1) في (ب) وشرح النهج: وكشفت عنهم
(2) في (أ): وبتأني.

(في مدة الأجل): في زمان الآجال الموقتة لهم[1].

(ومضطرب المهل): اضطرب: موضع الاضطراب وزمانه، وأراد ها هنا المكان، والمعنى أنهم قد مكنوا في زمان الأجل، وموضع الإمهال لبطلان حجتهم، وفساد عللهم: ﴿لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾[النساء:١٦٥]

(فيا): حرف لنداء ومناداه محذوف، تقديره: فياقوم اعجبوا.

(لها أمثالاً): واللام متعلقة باعجبوا، ونصب أمثالاً على التمييز أي من أمثال.

(صائبة): مطابقة للصواب، موافقة للحق.

(ومواعظ): جمع موعظة.

(شافية): فيها الشفاء لأمراض القلوب المعتلة بالإعراض عن الآخرة

(لو صادفت): المصادفة: الملاقاة[2].

(قلوباً زاكية): طاهرة نقية عن الشبهات

(وأسماعاً واعية): وعى الشيء إذا حفظه، وأراد حافظة لما يُلْقى إليها ويُقَرُّ في أسماعها.

(وآراءً عازمة): وخواطر لها آراء قاطعة من غير تردد فيما تعزم عليه

(وألباباً): اللب: العقل.

(1) في (ب). له
(2) في (أ): الملاقة.

(حازمة): إما بالجيم من جزم الشيء إذا قطعه، وإما بالحاء أي أخذها بالحزم في جميع أحوالها، وكلاهما جيد ها هنا.

(فاتقوا الله): راقبوه.

(تقية من سمع فخشع): مراقبة من سمع هذه المواعظ والوعيدات، فخشع بها: ذل وخضع.

(واقترف): خالط المعصية واكتسبها غروراً من نفسه وجهلاً

(فاعترف): بكونها[1] معصية، وفزع إلى التوبة والإنابة منها.

(ووجل): أشفق وخاف من الله تعالى.

(فعمل): الأعمال الصالحة ليأمن من[2] خوف العقاب ووجله.

(وحاذر): الوقوع من المهلكات.

(فبادر): سارع في العمل بمايصلحه وينجيه.

(وأيقن): بالمجازاة وتحقق أمر[3] الآخرة.

(فأحسن): الخلاص من أهوالها.

(وعُبِّر): في سلوك طريق الحق

(فاعتبر): بمن سلف قبله من الأمم الماضية، والقرون الخالية.

(وحذِّر): من العقاب.

(١) في (ب): لكونه.
(٢) قوله: من سقط من (أ)
(٣) في (ب): أحوال.

(فازدجر): بهذه الوعيدات، وامتنع من مواقعة القبائح.

(وأجاب): دعاء الحق لما دعاه.

(فأناب): فرجع عن الغي والضلال.

(وراجع): بنفسه ما كان منها من المواقعة[1] للمعاصي، والإقدام عليها

(فتاب): عنها ورجع إلى الصلاح في حاله.

(واقتدى): بأهل الصلاح ومتّبعي الحق.

(فاحتذى): على مثالهم ونسج على منوالهم.

(وأري): الحق والبصيرة.

(فرأى): فعمل بمقتضى الرؤية في ذلك.

(فأسرع طالباً): فجد في الإسراع لما يطلبه.

(ونجا هارباً): ونجا[2] بسبب هربه.

(فأفاد ذخيرة): إما استفاد ذخيرة يذخرها لنفسه من الأعمال الصالحة، وذخيرة منصوب على المفعولية، وإما أفاد ذخيرة أي حسنت ذخيرته[3]، وانتصاب ذخيرة على هذا يكون تمييزاً بعد الفاعل.

(وأطاب سريرة): أي طابت سريرته، وصَفَتْ عما يكدرها ويشينها

(وعمّر معاداً): يرجع إليه في الآخرة بما كان منه من فعل الخيرات.

(١) في (ب): مواقعه المعاصي.
(٢) سقط من (أ): قوله- ونجا
(٣) في (ب): ذخرته.

(واستظهر زاداً): أحرزه وجعله وراء ظهره.

(ليوم رحيله): انتقاله من الدنيا إلى الآخرة.

(ووجه سبيله): وجهة طريقه وسمتها.

(وحال حاجته): وفي الحال التي يكون محتاجاً فيها

(وموطن فاقته): ومكان فقره إلى ذلك واحتياجه إليه.

(وقدم أمامه): فعل الخير

(لدار مقامه[1]): لمنزل الإقامة الذي لا ظعون عنه ولا رحيل.

(فاتقوا الله عباد الله): فخافوا الله معاشر من اتصف بالعبودية.

(جهة ما خلقكم له): الجهة هي: الوجه، وأراد اتقوا الله، واطلبوا وجه ما خلقكم من أجله، وهو العبادة، كقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ﴾[الذاريات:٥٦] واجعلوها خالصة لوجهه من غير رياء فيها، ولا مشاركة لغيره.

(واحذروا منه كنه ما حذركم من نفسه): الكنه: نهاية الشيء، وأراد وخافوا من عقابه نهاية الأمر الذي خوفكم من جهة نفسه.

(واستحقوا منه): واطلبوا من عنده بعمل الطاعات.

(ما أعد لكم): ما هيأ لكم من الكرامة، والدرجات العالية.

(للتنجز[2] لصدق ميعاده): لأجل تصديق ما وعد به.

---

(١) في (أ): المقامة

(٢) في (ب) وفي شرح النهج بالتنجز

(والحذر من هول معاده): والزموا الحذر من فجائع ما أعدَّ لأعدائه في الآخرة.

(جعل لكم أسماعاً): حواس تسمعون بها المسموعات

(لتعي ما عناها): لتحفظ ما أهمَّ بها، من عناه الأمر إذا همَّه، ووقع في نفسه.

(وأبصاراً): حواس تبصرون بها المبصرات.

(لتجلو عن عشاها): العشا: سوء البصر، وأراد لتكون متجلية عن سوء بصرها، ومنه قولهم: ناقة عشواء إذا كانت سيئة البصر.

(وأشلاء): جمع شلو، وهو: العضو الواحد من أعضاء الإنسان، وفي الحديث: «ائتني[1] بشلوها الأيمن»

(جامعة لأعضائها): العصب التي تربط بين المفاصل، وتلائم بينها، فالشلو مشتمل على العظام والأعصاب.

(ملائمة لأحنائها): الحنو بالكسر: واحد الأحناء، وهي الجوانب، وأراد أنها ملائمة جوانبها.

(في تركيب صورها، ومدد عمرها): أراد أنه جعل الأسماع والأبصار على هذه الكيفية في تركيب صورها العجيبة، وإمدادها بالأعمار الطويلة.

---

(١) في (أ): أبدى، هكذا رسمها الناسخ، والحديث في (ب): «أنتما شلوها الأبي»، وفي نسخة أخرى كما أثبته، وكما أثبته هو في مختار الصحاح صـ٣٤٥، والنهاية لابن الأثير ٤٩٨/٢، ولسان العرب ٣٥٢/٢

وقوله: في تركيب صورها، جار ومجرور في موضع الحال من الضمير في جعلها، والمعنى جعلها مستوية في صورها.

(بأبدان): الأشلاء موصولة بأبدان.

(قائمة بأرفاقها): الأرفاق هي: المنافع، ومنه قوله تعالى: **﴿وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾**[الكهف:٣١]، و**﴿وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾**[الكهف:٢٩]، وأراد أنها مستقلة تجلب المنافع إلى أنفسها.

(وقلوب[1] رائدة[2] لأرزاقها): الرائد هو: الذي يطلب الكلأ[3]، وفي المثل: الرائد لا يكذب أهله، وأراد أنها طالبة لأرزاقهامن الأماكن التي قدرها الله تعالى لها.

(في مجلّلات نعمه): إما بالجيم أي النعم السابغة العظيمة، من قولهم: مطر مجلل إذا طبق الأرض كلها، وإما بالحاء المهملة أي النعم التي أحلتهم في محالهم وأقرتهم في موضعهم، أخذاً من قولهم: المحللات[4]: لقدر، والرحى، والدلو، والشفرة، فمن كانت عنده هذه الأشياء حل حيث شاء، وكلاهما جيد، وروايتنا فيه بالجيم.

(وموجبات مننه): بفتح الجيم أي التي أسقطها في أكفنا تفضلاً منه علينا.

---

(١) زيادة في (ب)

(٢) في (أ): رائد، وما أثبته من (ب)

(٣) الكلأ: العُشْبُ رطباً كان أو يابساً. (مختار الصحاح ص٥٧٥)

(٤) كذا في النسختين، وفي لسان العرب، وأساس البلاغة، والقاموس المحيط: المحلّات، قال في اللسان ١/٧٠٢: فإذا قلت لمحلات فهي: القدر، والرحى، والدلو، والقربة، والجفنة، والسكين، والفأس، والزند

(وحواجز عافيته): الحاجز هو: المانع، وهي جمع حاجزة، وأراد أنا نخوض في العافية التي تحجز عن الألم والفساد.

(وقدّر لكم أعماراً): إما من القدر، وإما من التقدير، والمعنى أنه قضى لكم أياماً تعمّرون فيها وأحكمها.

(سترها عنكم): حجب العلم بانقطاعها عنكم لما في ذلك من[1] اللطف والحكمة التي استأثر بها

(وخلّف لكم عبراً): وجعل العبر خالفة بمن كان قبلكم تنظرون إليها، وتتعظون بها

(من آثار الماضين قبلكم): مما أثر فيه من مضى من الأمم الماضية والقرون الخالية.

(من مستمتع خلاقهم): الخلاق هو: النصيب، قال الله تعالى: **﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾**[البقرة:١٠٢] أي نصيب، والمستمتع إما مصدر بمعنى الاستمتاع، وإما أن يكون اسماً للمتاع، وإما موضع لا ستمتاع ومكانه، فكلها محتملة ها هنا، والمعنى أنه جعل لكم العبر[2] فيمن مضى في أرزاقهم وأماكنهم، وجميع أحوالهم.

(ومستفسح[3] خناقهم): وزمان حياتهم، وعنى بالخناق الموت.

---

(١) قوله: من سقط من (أ)

(٢) في (ب): العبرة.

(٣) في (ب): ومستفتح

(**أرهقتهم المنايا دون الآمال**): أرهقه أي أغشاه، قال الله تعالى: ﴿فَخَشِينَا أَن يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾[1] [الكهف ٨٠] أي يغشيهما، وأراد أن المنايا غشيتهم وركبتهم فحالت دون الآمال التي أمّلوها، وقطعتهم عنها.

(**وشذَّ بهم عنها تخرم الآجال**): الشذوذ هو: البعد، وفي الحديث: «من شذ شذ في النار»[2] أي من بعد عن الحق وزال عنه، وأراد أنه بعد بهم عن إحراز مآلهم[3] عروض الآجال القاطعة عن ذلك، والحائلة دونه.

(**لم يمهدوا في سلامة الأبدان**): المهد هو: الإصلاح والتوطئة، وأراد أنهم لم يجتهدوا[4] في إصلاح أديانهم واغتنام فعل الخيرات في زمان صحة الأبدان عن العوارض.

(**ولم يعتبروا في أنُف الأوان**): أُنُفُ كل شيء: أوله، وجمعها أُنُفٌ، وأراد أنهم لم ينقدح لهم الاعتبار في أول زمانهم، وصدور أيامهم فيحصل الاتعاظ والزجر.

(**فهل ينتظر أهل بضاضة الشباب**): رجل بضٌّ إذا كان ممتلئاً ناعم الجسم، والبضاضة للشباب هي: رونقه وطلاوته، وأراد ما يترقب أهل البضاضة إلا عكسها.

---

(١) زياده في (ب)

(٢) أورده في موسوعة أطرف الحديث النبوي ٣٢٥/٨، وعزاه إلى مستدرك الحاكم ١١٥/١، والأسماء والصفات للبيهقي ٣٢٢، والدر المنثور للسيوطي٢/٢٢٢.

(٣) في نسخة: آمالهم

(٤) في (أ): لايجهدوا، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

(**الا[1] حواني الهرم**): رجل أحنى وامرأة حنواء إذا احدودب ظهرهما من الكبر؛ لأن صعدة[2] الظهر تضعف فيكون سبباً لانعطاف الظهر.

(**وأهل غضارة الصحة**): الغضارة: طيب العيش، وأراد ما ينتظر أهل المعيشة الطيبة

(**الا نوازل السقم**): نوازل الأمور: شدائدها[3] وعظائمها.

(**وأهل مدة البقاء**): ومن كان باقياً على وجه الأرض.

(**الا آونة الفناء**): وقت الفناء وزمانه، والآونة جمع أوان كزمان وأزمنة، قال أبو زُبيد[4]:

خَمْــالُ أَثْقَــالِ أهــلِ الــودِّ آونــةً
أَعْطِيْهِــم الجهــدَ مــني بَلْــهَ مَــا أَسَــعُ[5]

(**مع قرب الزيال**): زال عن مكانه يزول زوالاً وزيالاً إذا بَعُدَ عنه.

(**وأزوف الانتقال**): أزف الأمر إذا قرب ودنا، وأراد سرعة الزوال والنقلة إلى الآخرة.

---

(١) في (ب) وفي شرح النهج: إلا، كما أثبته، والعبارة في (أ): من حواني الهرم

(٢) الصعدة: القناة المستوية

(٣) في (أ): شديدها، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى

(٤) في (ب): أبو زيد وهو تحريف، وأبو زُبيد: هو المنذر بن حرملة الطائي المعطاس، المتوفى نحو سنة ٦٢هـ، شاعر معمَّر، من نصارى طي، عاش زمناً في الجاهلية، وأدرك الإسلام ولم يسلم، وله ديوان شعر مطبوع، (انظر الأعلام ٢٩٣/٧)

(٥) لسان العرب (١٣٥/١).

(**وعلز القلق**): القلق هو: الفشل والا نزعاج، والعلز: خفة وضيق نفس تصيب الإنسان عند الأمراض والأوصاب، يقال: مات فلان علزاً إذ ضاقت نفسه وذهب نومه

(**وألم المضض**): مضّه الجرح وأمضّه إذا أوجعه، حكاهما ثعلب.

قال الأصمعي: يقال: أمضني لا غير.

(**وغصص الجرض**): الغَصص بفتح الفاء هو: همٌّ وغمٌّ، والجرض: الريق نغص به، يقال: حرض بريقه إذا ازدحم في حلقه ومعه النفس.

(**وتلفت الاستغاثة**): أراد الإلتفات؛ لأن الإنسان إذا أفزعه أمر ونزلت به فجيعة فإنه يلفت يميناً وشمالاً[1] لتفريج ما هو فيه وإساغة غصته.

(**بنصرة الحفدة**): بإعانة الأعوان والخدم وهم الحفدة، وقيل: هم أولاد الأولاد جمع حافد، وهو قليل في جمع فاعل إذا كان اسماً، وهو كثير في الصفة منه كالكفرة والفجرة

(**والأقرباء**): جمع قريب، ويحتمل أن يكون جمع أقرب على غير قياسه، وكأنه محمول على جمع[2] أهوناء في جمع هين.

(**والأعزة والقرباء**[3]): الأعزة: جمع عزيز، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً﴾[النمل:٣٤] والقرباء: جمع قريب كبسراء[4] في جمع يسير.

(١) في (أ): شمالاً ويميناً

(٢) قوله: جمع، زيادة في (ب).

(٣) في شرح النهج: والقرباء.

(٤) في (أ): كبر، والصحيح: كبسراء، كما أثبته من (ب).

(**فهل دفعت الأقارب**): عنهم هذه النوازل.

(**أو نفعت النواحب**): الناحبة هي التي ترفع صوتها بالبكاء، وجمعها نواحب، وأراد هل عادت عليهم بواكيهم بشيء من النفع بحال.

(**وقد غودر**): أي ترك، والمغادرة: الترك.

(**في محلة الأموات رهيناً**): في منزل الأموات وحطتهم مرتهناً بذنوبه.

(**وفي**[1] **ضيق المضجع**): وفي المكان الضيق لمن يضطجع فيه.

(**وحيداً**): مفرداً عن الأهلين والأولاد.

(**قد هتكت الهوام جلدته**): الهتك: الخرق، ومنه قولهم: هتك ستره إذا خرقه، والهوام: جمع هامة، وهو ما يخاف أذاه من الحرشات، وأراد قد خرقت الحرشات ما فوق اللحم من الجلدحتى وصلت إليه

(**وأبلت**[2] **النواهك جدّته**): نهكه المرض ونهكته الحمى إذا نقصت جسمه، وفي الحديث: «انهكوا الأعقاب أو لتنهكنّها[3] النار» أي بالغوا في غسلها، وأراد وأخلقت الأمور النواهك البالغة في القطع كل مبلغ ما كان جديداً منه.

(**وعفت العواصف آثاره**): عفا المنزل يعفو إذا اندرس، يتعدى ولا يتعدى

(١) في (ب): في بدون واو

(٢) في (أ): أوبلت، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى.

(٣) في (أ): لئلا تنهكها، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى، والحديث أورده ابن الأثير في النهاية (١٣٧/٥)، وابن منظور في لسان العرب (٧٣٢/٣)

قال:

أهـــاجكَ رَبْـــعَ دارِسُ الرَّسْـــمِ بـــاللِّوى
لأَسْــماءَ عَفّـــى آيَـــهُ المَـــوْرُ والقَطْـــرُ[1]

والعواصف هي: الريح، وأراد ودرست الرياح ما كان من علاماته.

(ومحا الجديدان[2]): الليل والنهار.

(معالمه): ما يعلم من معاهده.

(وصارت الأجساد شحبه): أي متغيرة من تطاول عهدها في التراب، قال النمر بن تولب[3].

وفي جِسْـــمِ راعِيْهـــا شُـــحُوبٌ كأنَّـــهُ
هُـــزالٌ ومـــا مِـــنْ قِلَّـــةِ الطُّعـــمِ يُهْـــزَلُ[4]

(بعد بضتها): رونقها وطلاوتها

(والعظام نخرة): ضعيفة فاسدة.

(بعد قوتها): صلابتها لما أحييت[5] به من الحياة.

(والأرواح مربهنة): مجعولة رهائن.

---

(١) لسان العرب ٢/٨٢٩، بدون نسبة إلى قائله

(٢) في النهج: الحدثان

(٣) هو النمر بن تولب بن زهير بن أقيش العكلي، المتوفى نحو سنة ١٤هـ، شاعر مخضرم، عاش عمراً طويلا في الجاهلية، لم يمدح أحداً ولا هجا وكان من ذوي النعمة والوجاهة، جوادا وهّاباً لماله، أدرك الإسلام وهو كبير السن، وله ديوان شعر مطبوع (الأعلام ٨/٤٨)

(٤) لسان العرب ٢/٢٧٥.

(٥) في نسخة: اختصت، وفي (ب): اختلت

(بثقل أعبائها): العبء: الحمل، وجمعه أعباء، قال زهير:

الحـــامل[1] العـــبء الثقيـــل عـــن الـــ
جـــاني بغـــير يـــدٍ ولا شُـــكْرٍ[2]

وأراد أنها مرتهنة عنده بثقل أحمالها التي تحملته[3] من الذنوب، والآصار في الدنيا.

(موقنة): متحققة بأن باعثها ومنشرها[4] محيط عالم.

(بغيب أنبائها): بأخبارها المغيبة التي لا يعلمها سواه، فهي ميتة

(لا تستزاد من صالح عملها): لا يطلب منها الزيدة على ما كان أسلفته في الدنيا من الأعمال الصالحة لاستحالة ذلك منها وبطلانه.

(ولا تستعتب): الاستعتاب: طلب الرضى لخالقها.

(من سيء زللها): من زلاتها التي قد أقدمت[5] عليها في الدنيا.

(أو لستم أبناء القوم والآباء[6]): الاستفهام ها هنا معناه التقرير، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾[الشرح ١]، واللام في القوم والآباء هي لام العهد، وأراد ألستم أبناء القوم الذين وصفنا حالهم وآباءهم[7]

---

(١) قول زهير في (أ) هكذا: العبء الثقيل عن الحاني ولا شكر، وما أثبته من (ب)

(٢) لسان العرب ٢/٦٦١.

(٣) في (أ): تحمله، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى

(٤) في (أ): وميسرها، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى

(٥) في (أ): قد قدمت.

(٦) في (أ): والأبناء

(٧) في (أ): وآثارهم.

(وإخوانهم والأقرباء؟): وأهل الأخوة لهم، وأصحاب القرابة.

(تحتذون أمثلتهم): تقتدون الأمثلة التي وضعوها، والأمثلة جمع مثال.

(وتركبون قِدّتهم): القدة بكسر القاف هي: الطريقة، وأراد تسيرون طرائقهم[1]، قال الله تعالى: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا﴾[الجن: ١١] أي ذوي أهواء مختلفة.

(وتطؤون جادتهم): الجاده هي: أوسط الطريق، أراد وتسلكون طريقتهم.

(فالقلوب قاسية): معرضة لصلابيها فهي كالحجارة أو أشد قسوة.

(عن حظها): عن أخذ حظها من المواعظ، والانتفاع بها.

(لاهية عن رشدها): إما ذات لهو، كقولهم: عيشة راضية، وإما أنها مشتغلة باللهو فاعلة له.

(سالكة في غير مضمارها): سائرة في غير طريقها التي أمرت باتباعها وسلوكها.

(كأن المعني سواها): مشبها[2] حالها في إعراضها وتماديها في الغفلة عمّا يراد بها بحال من تخاصه وأنت تريد غيره.

(وكأن الرشد في إحراز دنياها): وكأن الرشد الذي أمرت باتباعه وإحرازه إنما هو في طلب الدنيا وادخارها لكثرة ملاحظتهم لها وإكبابهم على تحصيلها.

(١) في (أ): طريقهم، وما أثبته من (ب)، ومن نسخة أخرى
(٢) في (ب): شبه

(واعلموا أن مجازكم): طريقكم التي تسلكونها.

(على الصراط): الذي هو أدقُّ من الشعر، وأحدُّ من السيف

(مزالق[1]): لا تثبت عليها الأقدام لملاستها

(دحضة): يَزِل عنها [من وطئها][2]، من قولهم: دحض المذبوح برجله إذا ركض بها.

(وأهاويل): جمع أهوال، والهول هو: الأمر الشديد الذي يهول من رآه أي يفزعه

(زلله): عظيمة، لا تستقر لها العقول لفخامتها

(وتارات هائلة[3]): التارة: المرة الواحدة من الفجائع، قال: فالويل تاراً والثبور تاراً، من قولهم: عرق تيار إذا كان سريع الجرية بالدم، وأراد أنهم يلاقون فيه الأهوال مرة بعد أخرى.

(فاتقوا الله تقية ذي لب): فراقبوه مراقبة ذي عقل.

(شغل التفكر قلبه): فليس يلتفت إلى غيره، ولا يكون مصغياً إليه.

(وأنصب الخوف بدنه): النصب: التعب والمشقة، وأراد أنه أتعب نفسه بما كلّفها في الأعمال الشاقة خوفاً من العقاب.

(وأسهر التهجد غرار نومه): التهجد هو: إزالة الهجود،

(١) في (ب) وشرح النهج: ومزالق
(٢) سقط من (ب).
(٣) في شرح النهج: وتارات أهواله

كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً﴾[الإسراء ٧٩] أي جانب به هجودك، وغرار السيف: شفرتاه، وكل شيء له حد فهو غرارة، وأراد وأسهر مجانبة النوم حد نومه وأذهبه.

(وأظمأ الرجاء هواجر يومه): الظمأ هو: العطش، والهاجرة هي: وسط النهار، وأراد أن الرجاء هو الذي أظمأه وهواجر[1] يومه لما قطعها بالصوم والعبادة.

(وظلف الزهد شهواته): ظلف نفسه عن الشيء إذا منعها منه، قال:

لقد أظلِفُ النفس عن مَطْعَمٍ إذا ما تَهَافَتَ ذُبَّانُه[2]

وهو بطاء منقطة من أعلاها، وأراد أن الزهد في الدنيا ولذاتها هو الذي منعه من قضاء شهواته

(وأوجف الذكر بلسانه): الوجيف: ضرب من السير للإبل والخيل، قال الله تعالى: ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾[الحشر ٦] وأراد وأسرع الذكر بلسانه كإسراع السير الوجيف.

(وقدّم الخوف لأمانه): أراد أنه قدّم الخوف في الدنيا فسارع في فعل الخيرات من أجل أمانه في الآخرة ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾[يونس ٦٢].

(وتنكّب المخالج عن وضح السبيل): تنكّبه إذا تجنبه، وخلجه أي جذبه، وأراد أنه تجنب ما يجذبه عن وضح السبيل أي محجته،

---

(١) في نسخة أخرى: في هواجر يومه.

(٢) لسان العرب ٦٤٧/٢ بدون نسبة إلى قائله.

والمخالج: جمع مخلج، والوضح: الضوء، والوضح: الدرهم، وجميعها دالة على الظهور.

(وسلك أقصد[1] المسالك): قصد إذا عدل، وقصد إذا جار وهو من الأضداد، وأراد ها هنا وسار أعدل الطرق وأقومها.

(إلى النهج المطلوب): النهج والمنهج كلها بمعنى واحد، وهي: الطريق الواضحة المقصودة، قال العبدي:

ولقد أضاء لك الطريق وأنهجت

سبل المسالك[2] والهدى[3] يعدي

أي تقوّى وتعيّن.

(ولم تفتله فاتلات الغرور): الغرور بالضم هو الاسم، والمصدر منه الاغترار من اغتر به اغتراراً، وأراد ما يغتر به من متاع الدنيا، والمعنى في هذا هو أن المهلكات بالغرور لم تفتله بحرها وهو بالقاء.

(ولم تعم عليه مشتبهات الأمور): أراد ولم تلتبس عليه مصادر دينه وموارده فيكون أعمى لأجل ورود الشبه عليه، وعمى بذلك نفوذ بصيرته وتحققه لما هو بصدده

(ظافراً بفرحة[4] البشرى): الفَرحة بالفتح هو: التفصي[5] من الهمّ

---

(١) في نسخة، وفي (ب) أقصد كما أثبته، وفي (أ): أقصر، وكتب فوقها: في نسخة: أقصد

(٢) في (ب): المهالك.

(٣) البيت في أساس البلاغة (ص٤٧٤) ونسبه فيه إلى يزيد بن حذاق الشني. وانظر لسان العرب ٧٢٧/٣

(٤) في شرح النهج: بفرجة.

وإزالة الغم[1]، قال أمية بن الصلت[2]:

ربمـــا تكـــرهُ النفـــوسُ مـــن الأمـــر

لـــه فَرْجَـــةٌ كَحَـــلِّ العِقَـــالِ[3]

والفُرجة بالضم: فرجة الحائط، والأول هو مراده؛ لأن غرضه أنه قد ظفر بفَرجة[4] البشارة، هذا[5] فيمن يرويها بالجيم، وأما من رواه بالحاء المهملة فأراد طافراً[6] بسرور البشارة بالخير من الله تعالى.

(وراحة النعماء[7]): ولذة النعيم في الدار الآخرة.

(في انعم نومه): لأنه لا يخاف فيه تكدير السهر، ولا يلحقه تنغيص به.

(وامن يومه): إذ لا يخاف فيه فزعاً كغيره من أيام الدنيا.

---

(٥) التفصي: التخلص من المضيق والشدة.

(١) في (أ): وأواله الغمر، وهو تحريف.

(٢) في (ب): أمية بن أبي الصلت، وهو أمية بن عبد الله بن أبي الصلت بن أبي ربيعة الثقفي، المتوفى سنة ٥هـ، شاعر جاهلي حكيم، من أهل الطائف، قدم دمشق قبل الإسلام، وكان مطلعاً على الكتب القديمة، وحرّم على نفسه الخمر، ونبذ عبادة الأوثان في الجاهلية، وتردد في الإسلام، توفي بالطائف (معجم رجال الاعتبار ص٥٣).

(٣) أورد البيت ابن هشام الأنصاري في شذور الذهب ص ١٣٢ من بيتين وهما:

لا تضيقن بالأمور فقد تُكـ ـشف غمّاؤها بغير احتيال

ربما تكره النفوس من الأمـ ـر له فرجة كحل العقال

وكما في شذور الذهب هو في لسان العرب ١٠٦٦/٢

(٤) في (ب)، وفي نسخة أخرى: بفرح.

(٥) في (ب): وهذا.

(٦) في (ب). فأراد أنه ظافر.

(٧) في النهج: النعمى.

(قد عبر معبر العاجلة حميداً): قد خرج من الدنيا بالموت وآثاره محمودة بما أحرزه من الأعمال الصالحة.

(وقدم زاد الآجلة سعيداً): وهيأ التقوى، وهي زاد[1] الآخرة فسعد بذلك.

(وبادر من وجل): وعجل بأعماله من أجل خوفه ووجله، إما من العقاب، وإما من الموت عن أن يقطعه عن ذلك.

(وأكمش في مهل): الإكماش هو: الإسراع، وأراد وأسرع، إما في مهل عمره ومدته، وإما في تؤدة وتأن وتبصر وتحقق.

(ورغب في طلب): رغب في الشيء إذا أراده، قال النمر بن تولب:

وإذا تُصِبْـــكَ خَصَاصَـــةٌ فـــاصْبِرْ لَهـــا

وإلى الـــذي يُعْطِـــي الرَّغَـــائِبَ فـــارْغَبِ[2]

وأراد أن الرغبة إذا حصلت مع الطلب كان أدعى ما يكون للفعل وأقرب شيء في حصوله ووجوده.

(وذهب عن هرب): الذهاب هو: المرور، وأراد أنه عجل في المرور هارباً؛ لأن الواحد إذا فر هارباً كان أعظم ما يكون لسرعة في الذهاب، وأراد في الأول المبالغة في طلب الجنة، وفي الثاني الفرار من النار

---

(١) في (أ): دار، وهو تحريف، والصواب ما أثبته من (ب).

(٢) أورد البيت في لسان العرب ١١٨٩/١ من بيتين للنمر بن تولب هما:

لا تغضبن على امرئ في ماله وعلى كرائم صلب مالك فاغضب

ومتى تصبك خصاصة فارج الغنى وإلى الذي يعطي الرغائب فارغب

(وراقب في يومه غده): أراد باليوم الدنيا، وأراد بالغد الآخرة، والمعنى فيه أنه رصد[1] في الدنيا بالإعداد لعمل الخير للآخرة، وأراد بالترقب الخوف، أو أراد بالترقب الانتظار وكله محتمل.

ولله در كلام أمير المؤمنين، فما ألطف معانيه، وأكثر فوائده، وأغزر أسراره

(ونظر قُدُماً امامه): مضى قدماً أي لم يعرج على شيء، وقُدُماً بضمتين منصوب على الحالية أي متقدماً، قال الشاعر يصف امرأة فاجرة:

تمضي إذا زُجِرت عن سوءة قُدُماً
كأنها هَدَمٌ في الجفر مِنْقَاض[2]

والهدم: جانب البئر[3] المهدم، وأراد أنه مقبل على عمل[4] الآخرة، غير معرج على غيره.

---

(١) في (ب): أرصد

(٢) لفظ البيت في ( ) هكذا:

تمضي زجرت عن سوءة قدماً   كأنها هدم في الحفر منقاة

وما أثبته من شرح النهج لابن أبي الحديد ٦/٢٦٧، ومن (ب)، ومن نسخة أخرى، وقال في لسان العرب ٣/٣٧ وهذا البيت أنشده ابن السيراقي عن ابن دريد مع أبيات وهي:

قد رابني منك يا أسماء إعراضُ   فقام منا لكم مقت وإبغاضُ
إن تبغضيني فما أحييت غانيةً   يروصها من لئام الناس روّاضُ
تمضي إذا زجرت عن سوأة قُدُماً   كأنها هَدَمٌ في الجفر منقاضُ
قل للغواني أما فيكنّ فاتكةٌ   تعلو اللئيم بضرب فيه إمحاضُ

(٣) في النسختين: المبرة والصواب كما أثبته، وانظر لسان العرب ٣/٧٨٤.

(٤) في (ب): أعمال.

(فكفى بالجنة): أراد أنها هي النهاية في الكفاية.

(ثواباً): على الأعمال وجزء عليها

(ونوالاً): عطاءً من الله تعالى.

(وكفى بالنار): أي هي النهاية في الكفاية.

(عقاباً): على الأعمال السيئة وجزاء عليها.

(ووبالاً): ثقلاً ووخامة، من قولهم: وبل المرتع وبلاً ووبلاً إذا كان وخيماً ثقيلاً.

(وكفى بالله): أي هو الكافي

(منتقماً): لأعدائه أي معاقباً لهم

(ونصيراً): لمن كان من أوليائه في الدنيا بالغلبة والقهر، وفي الآخرة بالإثابة بالجنة.

(وكفى بالكتاب): القرآن.

(حجيجاً): قائماً بالحجة.

(وخصيماً): مخاصماً لمن خالف أحكامه.

(أوصيكم عباد الله): من كان عبداً لله على الحقيقة، عاملاً بطاعته.

(بتقوى الله): باتقائه في جميع الأحوال كلها.

(الذي أعذر): قطع المعذرة فلا عذر لأحد في فعل طاعته، وسلوك طريقها.

(بما أنذر): بما قدم من النذر بالأنبياء والكتب.

(واحتج): وأقام الحجه

(بما نهج): أوضح من المناهج والأعلام البينة

(وحذركم عدواً): وقدم إليكم التحذير[1] من عدو، وإنما نكّره لمزيد المبالغة في عداوته، كأنه قال: أحذركم عدواً وأي[2] عدو وعظم حاله:

(نفذ في الصدور خفياً[3]): نفذ إذا جاوز من قولهم: نفذ السهم من الرمية إذا جاوزها، وأراد أنه نفذ حتى بلغ الصدور، وانتصاب خفياً، إما على الحال أي نفذ خافياً بمكره وخدعه، وإما على أنه صفة للمصدر أي نفذ نفوذاً خفياً

(وبعث في الآذان نجياً): بعث أي أرسل، كقوله تعالى: ﴿وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ﴾[الشعراء٣٦] وانتصاب نجياً، إما على المفعولية، ويكون نجيٌ، إما بمعنى النجوى، وإما بمعنى الجماعة، وأراد [أنه][4] أرسل نجواه بالخدع والمكر، وإما أرسل جماعة بعد جماعة لوسوسة، كما قال تعالى: ﴿خَلَصُوا نَجِيًّا﴾[يوسف ٨٠] أي جماعات، ويحتمل أن يكون منصوباً على الحال أي بعث مناجياً ينفث في الصدور بوسواسه.

(فأضل): عن الطريق الواضحة.

(وأردى): من الردى وهو الهلاك لمن اتبعه

(ووعد): الأكاذيب وزخرفها.

(ومنّى): الأماني الباطلة.

(١) في (ب): بالتحذير

(٢) في (ب): أي بدون واو

(٣) في (أ): خفياً، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.

(٤) زيادة في (ب) وفي نسخة أخرى

(وزيّن سيئات الجرائم): حسّنها لمن فعلها، وسهّل الأمر فيها لمن ارتكبها، والسيئات: جمع سيئة، والجرائم: جمع جريمة وهي: الأفعال القبيحة.

(وهوّن موبقات العظائم): وبق يبق[1] وبوقاً، إذا هلك قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا﴾[الكهف ٥٢] والموبقة: الفعلة المهلكة وجمعها موبقات، وأراد مهلكات الأفعال العظائم.

(حتى إذا استدرج قرينته): الاستدراج هو: الاستدناء باللطف والتقريب، والقرينة هي: النفس، وأضافها[2] إليه لما له فيها من الملابسة بانقيادها له، وإسراعها إلى مراضيه.

(واستغلق رهينته): غلق الرهن غلقاً إذا أخذه المرتهن لا متاع الراهن عن افتكاكه، وفي الحديث: «لا يغلق الرهن»[3] قال زهير:

وفارقتك برهنٍ لا فكاك له
يوم الوداع فأمسى الرهنُ قد غُلِقا[4]

(١) في (أ): يوبق، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.

(٢) في (أ): وإضافتها

(٣) أخرج نحوه الإمام أحمد بن عيسى في أماليه ١٥٤/٣ بسنده عن سعيد بن المسيب، قال: قال رسول الله ﷺ: «الرهن لا يغلق، له غنمه، وعليه غرمه»، ونحوه المؤلف هنا رواه الإمام أحمد بن سليمان (عليه السلام) في أصول الأحكام (تحت الطبع)، وهو في أنوار التمام في تتمة الاعتصام للعلامة أحمد بن يوسف زبارة ١٩٣/٤، وعزاه إلى الدارقطني والحاكم، وص١٩٤، وعزاه إلى ابن ماجة، وإلى المنتخب للإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه السلام) لأمير المؤمنين (عليه السلام)، والحديث أيضاً في نهاية ابن الأثير ٣٧٩/٣، وقال في شرحه ما لفظه: يقال: غلق الرهن يغلق غلوقاً، إذا بقي في يد المرتهن لا يقدر راهنه على تخليصه، والمعنى أنه لا يستحقه المرتهن إذا لم يستفكه صاحبه وكان هذا من فعل الجاهلية أن الراهن إذا لم يؤدّ ما عليه في الوقت المعين ملك المرتهن الرهن، فأبطله الإسلام. انتهى

(٤) لسان العرب ١٠٠٧/٢

أراد أن الشيطان إذا استحكم أغواه وظفر بما رجا منهم.

(**أنكر مازين**): جحد ما فعل من التزيين من الأفعال القبيحة

(**واستعظم ما هوّن**): من الكفر بالله والتكذيب برسله.

(**وحذّر ما أمّن**): وخوّف ما كان قد أمّنهم منه وهو العقاب، وذلك إنما يكون منه إما في القيامة، وإما بعد الفراغ من المعصية، كما حكى الله تعالى عنه في قوله: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ...﴾ إلى آخر الآية[إبراهيم ٢٢].

(**أم هذا الإنسان**): أم هذه هي المنقطعة، وهي بمعنى بل، وأراد بل هذا، وهو إعراض عن الكلام الأول والتفات إلى كلام آخر، ويرد في الاستفهام كقولك: أزيد عندك أم بكر في الدار، وفي الخبر كقوله تعالى: ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾[الزخرف ٥٢]، وكما وقعت في كلامه هذا، والمعنى بل انظروا في أعجب من هذا كله وهو خلق الإنسان فإن فيه من لطائف الحكمة وعجائب الصنعة، ما تقصر [عن][1] حصر أسراره، وإدراك معانيه القوى البشرية، وعنى بالإنسان هو هذا المدرك على هذه الصفة الصورة المخصوصة المعبر عنه بأنا وأنت، وهو خلاف لما يزعمه الفلاسفة من أن الإنسان هو أمر آخر مغاير لهذه البنية ليس جسماً ولا عرضاً،

---

(١) زيادة في (ب)، وفي نسخة أخرى.

وقد ذكرنا كلامهم في الكتب العقلية ورددنا عليهم هذه المقالة، ونصرنا ما عوّل عليه علماء الدين من أهل الإسلام والحمد لله.

(**الذي أنشاه**): ابتدأه واخترعه

(**في ظلمات الأرحام**): أراد بذلك خلق بني[1] آدم، وإنما لم يذكر ابتداء خلقه آدم (عليه السلام)[2]؛ لأنه قد ذكره في خطبة قبل هذه قد مرت وشرحنا كلامه هناك، فلهذا لم نكرره وشرع في وصف خلقه الآدميين والظلمات هي ثلاث كما قال تعالى: ﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾[الزمر ٦]: ظلمة الرحم، وظلمة البطن، وظلمة المشيمة، وهي التي تكون فيها الأجنة

(**وشغف الأستار**): الشغف: جمع شغف وهي: حجاب القلب، وأراد والشغف الساترة[3] له.

(**نطفة**): منياً مصبوباً في الرحم.

(**دهاقاً**): دهقت الماء وأدهقته إذا أفرغته بشدة وعنف، وأراد بذلك سرعة انصباب الماء في الرحم، كما قال تعالى: ﴿خُلِقَ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ﴾[الطارق ٦] يشير إلى ذلك.

(**وعلقة**): ثم كان بعد النطفة علقة نحيفة صلبة[4]، وهو الطور الثاني من أطوار الخلقة.

---

(١) قوله: بني سقط من (أ)

(٢) سقط من (ب).

(٣) في (ب). الساتر.

(٤) في (ب). نحيفة ضئيلة

(محاقاً): ممحقة متلاشية، أخذاً لها من محاق الهلال، قال أبو عمرو بن العلاء: الامحاق أن يهلك الشيء كمحاق الهلال[1]، والرواية فيه[2] بضم الميم وكسرها[3].

(وجنيناً): حاصلاً في البطن ومستتراً به.

(وراضعاً): ومتلقماً[4] لثدي أمه يغتذي به.

(ووليداً): مولوداً على وجه الأرض.

(ويافعاً): مرتفعاً عن سن الطفولية، من قولهم: غلام يافع ويفعة إذا كان مرتفعاً.

سؤال: أراه ها هنا لم يذكر أطوار الخلقة الإنسانية كما ذكرها الله تعالى في قوله: **﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً...﴾**[المؤمنون ١٢-١٤] إلى آخر الأطوار التي ذكرها، واقتصر ها هنا على ذكر بعضها؟

وجوابه: هو أنه (عليه السلام) اقتصر على ذكر طرفين منها واضحين، فيهما دلالة على كمال القدرة وعجيب الحكمة، فذكر:

الطور الأول: وهو كونه نطفة وعلقة، ثم الطور الثاني[5]: وهو كونه

---

(١) لسان العرب ٣/٤٤٦، ولفظ عبارة أبي عمرو فيه: الامحاق أن يهلك المال أو الشيء كمحاق الهلال

(٢) قوله: فيه سقط من (أ).

(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى: دون كسرها

(٤) في (ب) وفي نسخة أخرى: ملتقماً

(٥) في (ب). الآخر

علاماً يَفَعَة[1]، وفيهما تنبيه على ما بينهما من الوسائط، كما قال تعالى في آية أخرى: **﴿انظُرُوا إِلَىٰ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ﴾**[الأنعام ٩٩] فذكر طرفين وأهمل ذكر ما بينهما من هذه الوسائط منبهاً عليها بذلك.

(ثم منحه): أعطاه على سبيل الهبة.

(قلباً حافظاً): يحفظ ما أودع فيه من العلوم الحكمية والأنظار الفكرية.

(ولساناً لافظاً[2]): ولحمة يتكلم بها، وجعل فيها ثلاثين[3] مخرجاً لهذه الأحرف ينفث السحر بها، ويلتقط الدر من أجلها، ويصوغ بها ديباج الكلام وحليه.

(وبصراً لاحظاً): اللحظ هو: حركة العين، يقال: لحظه بعينه إذا صوّب حدقته نحوه.

(ليفهم معتبراً): ليكون فاهماً على جهة الاعتبار والتذكر لمن سلف قبله

(ويقصّر مزدجراً): ويتقّص عن التسوقات[4] التي تدعو إليها النفس على جهة الانكفاف، والازدجار بالوعيدات الشرعية، فقد ركّبه الله تعالى على هذه الخلقة، وأنشأه في هذه الأطوار ليكون مزدجراً معتبراً.

(حتى إذا أقام اعتداله): سوّى تركيبه وعدله، كما قال تعالى: **﴿فَعَدَلَكَ ۝ فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾**[الانفطار ٧-٨].

---

(١) غلام يفعةٌ ويافع وَيَفَعة ويفع أي شاب. (لسان العرب ٣/١٠١٤)

(٢) في (ب) ناطقاً

(٣) قوله: ثلاثين سقط من (ب)

(٤) في (ب): التسويفات، وفي نسخة أخرى: التشوقات.

(واستوى مثاله): أي شبحه وتمثلت صورته، كما قال: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾[التين:٤].

(نفر مستكبراً): أدبر على جهة الاستكبار طالباً للتكبر والعلو.

(وخبط سادراً): السادر هو: الذي لايبالي بما صنع، وأراد أنه مشى من غير التفات متبختراً مختالاً.

(ماتحاً في غرب هواه): الماتح هو: الذي ينزع الماء، والغرب هو: الدلو العظيمة، وأراد أنه مكب على متابعة هواه ومنقاداً له.

(كادحاً سعياً لدنياه): الكدح هو: العمل بجد ومشقة على النفس، وأراد أنه يكدح طلباً للدنيا من غير احتفال بالآخرة، وانتصاب سعياً إما مفعول له أي من أجل السعي للدنيا، وإما على الحال أي ساعياً.

(في لذات طربه): أي أنه يدأب في تحصيل شهواته وإنفاذ أغراضه وحاجاته.

(وبدوات أربه): وما يبدو من أوطاره[1] ومراداته.

(ثم لا يحتسب رزية): ثم مع ذلك لايحتفل بما يرزأه من فوات دينه، ولا يلتفت[2] إلى وقوع الرزايا التي تفزعه لانهماكه في لذاته.

(ولا يخشع تقية): ولا يلين قلبه إتقاء لله تعالى وخوفاً منه، فبعد هذه الحالات وإعراضه عن جميع ما يلحقه من التبعات.

---

(١) الأوطار جمع الوطر وهو الحاجة

(٢) في (ب): أي ولا يلتفت

(فمات في فتنته غريراً): في هذه الحالات[1] التي افتتن بها غافلاً مغتراً عما لا يعذر في الغفلة عنه.

(وعاش في هفوته[2] يسيراً): وأقام في الحياة على هذه السقطة التي غبن[3] فيها أياماً قليلاً ومدة يسيرة.

(لم يفد عوضاً): لم يحرز عوض ما فات عنه من أعمال الآخرة بما كان منه من تعجيل طيبات الدنيا.

(ولم يقض مفترضاً): ولم يؤدّ ما افترض الله تعالى من هذه الواجبات.

(دهمته فجعات المنية): فاجأته فجائع الموت، وهو ما يحسُّه الإنسان عند تحققه بخروج[4] نفسه، وفجعات: جمع فجعة.

(في غبّر جماحه): الغبّر هو: بقايا الشيء، يقال: غبّر الحيض وغبّر المرض أي بقاياه، وأراد أنها أتته الفجائع بالموت وهو على بقية[5] من جماحه، وجمح الفرس جموحاً إذا غلب صاحبه على رأسه، والجموح من الرجال هو: الذي يركب هواه فلا يمكن رده عنه، قال الشاعر:

خَلَعْتُ عِذاري جامحاً ما يردّني
عن البيض أمثال الدُّمى زَجْرُ زاجِرِ[6]

---

(١) في (ب): الأحوال

(٢) في (أ): هفواته، وفي (ب) وشرح النهج وفي نسخة أخرى كما أثبته

(٣) أي خدع

(٤) في (أ): لخروج.

(٥) في (أ): تقية، وما أثبته من (ب). ومن نسخة أخرى

(٦) لسان العرب ٤٩٣/١، بدون نسبة إلى قائله، وقوله هنا: ما يردني، في اللسان: لا يردني

(وسنن مراحه): المرح هو: شدة الفرح والنشاط، والسنن هو: الوجه والطريقة، يقال: امض على سَنَنك أي على وجهك وطريقتك التي أنت عليها، وأراد على طريقته في الفرح والنشاط

(فظل سادراً): أي أقام على ما هو عليه من غير التفات ولامبالاة.

(وبات سهراً في غمرات الآلام): قد زال نومه مما اعتراه مما[1] يغمره من شدة ما يلم به من الأوجاع والأوصاب

(وطوارق الأوجاع والأسقام): الطوراق هي: التي تطرق الإنسان أي تأتيه، أخذاً من قولهم. أتانا طروقٌ إذا أتى بالليل.

وفي الحديث: «نهى رسول الله ﷺ أن يأتي الرجل أهله طرقاً وطروقاً»[2] أي بالليل من غير شعوره، وأراد مايأتي من حوادث الأمراض والبلايا.

(بين أخ شقيق). إنما قيل للأخ شقيق لأنه هو وأخوه اشتقا من أصل واحد، وهو الأب والأم

(ووالد وولد شفيق): مشفق عليه من الموت أن يناله.

(وداعية بالويل جزعاً): تقول: ياويلها! ياويلها! أي احضر ياويل فهذا أوانك، كل ذلك من أجل الجزع مما أصابه من ذلك.

(ولادمة للصدر قلقاً): اللدم هو: ضرب الوجه بالكف، قلقاً

(١) في (ب): ما

(٢) ورد نحوه في نهاية ابن الأثير ١٢١/٣، ولسان العرب٥٨٦/٢ بلفظ: «نهى المسافر أن يأتي أهله طروقاً»

أي فشلاً مما يفزع من المصيبة، وقد يكون للصدر وهو أهون، وفي حديث عائشة: فمن حداثة سني أني تركت رسول الله مسجى، وطفقت ألتدم مع النساء[1].

(والمرء في سكرة ملهبة[2]): أراد الإنسان الذي وصف حاله في سكرة الموت التي ألهته عن كل شيء أراده

(وغمرة كارثة): الغمرة: ما يغمر[3] الفؤاد من شدة الوجع، والكارثة: الشديدة.

(وأنة موجعة): الأنة: الواحدة من الأنين، الموجعة: ذات الوجع الدالة عليه.

(وجذبة مكربة): من جذبه إذا أخذه بعنف وشدة، مكربة أي مانعة للنَفَس عن أن يجري، أخذاً من قولهم: كربت الدلو، إذا ضيقت رأسها بالحبل وأوثقتها به.

(وسوقة متعبة): أي مؤلمة، مثل بحال من يسوقه من خلفه سوقاً عنيفاً بشدة وخشونة.

(ثم أدرج في أكفانه): اشتقاقاً من الدَّرَج[4] الذي يكتب فيه؛ لأنه يطوى في أكفانه ويضم عليه كالكتاب إذا طوي، وأدرج بعضه في بعض.

(١) انظر النهاية لابن الأثير ٢٤٥/٤، ولسان العرب ٣٥٩/٣.
(٢) في شرح النهج: ملهثة.
(٣) في (ب): ما تغمر.
(٤) الدَّرْج، بسكون الراء وفتحها: الذي يكتب فيه، ومنه قولهم: أنفذته في دَرْج كتابي بسكون الراء أي في طيه. (مختار الصحاح ص٢٠٢)

(مبلساً): أي ساكتاً لاينطق قد ختم على فيه، من قولهم: أبلس الرجل إذا سكت ولم ينطق.

(وجذب منقاداً سلساً): أخذ بزمامه سلس القياد[1]، لا يعاصي من يقوده ولا يخالفه.

(ثم ألقي على الأعواد): وصع على السرير معوشاً[2] عليه.

(رجيع وصب): أي ينقل من وطنه الذي كان فيه في الدنيا إلى وصب آخر، والرجيع من الدواب: ما يرجع به من سفر إلى سفر آخر وهو الكالُّ[3].

(ونضو سقم): النضو هو: البعير المهزول، وأراد أنه أنضاه السقم أي أتعبه.

(تحمله حفدة الولدان): الحفدة: جمع حافد وهم أولاد الأولاد.

(وحشدة الإخوان): جماعة المحبين له[4] والصادقين في مودته

(إلى دار غربته): إلى موضع فظيع يكون فيه غريباً لانقطاع الأهل[5] عنه، أو لأنه لم يسكنها قط مرة أخرى غير هذه

(ومنقطع زورته[6]): أي أن زيارته منقطعة فلا يزار كما يزار الأحياء بالبشاشة والمودة.

(١) في (ب): الانقياد

(٢) أي محمولاً على النعش.

(٣) في نسخة أخرى: وهو الحال، قلتُ: ويقال: كلّ الرجل والبعير من المشي يكلُّ كَلاًلاً وكلالة أيضاً أي أعيا (مختار الصحاح ص٥٧٦)

(٤) قوله: له سقط من (أ)

(٥) في (ب): الأهلين.

(٦) بعده في النهج: ومفرد وحشته.

(حتى إذا انصرف المشيع): الذي يواليه ويصاحبه، من قولهم: شايعه على أمره إذا والاه عليه.

(ورجع المتفجع): عليه من دفنه.

(أقعد في حفرته): في موضع قبره الذي حفر من أجله.

(نجياً): إما ذو نجوى، وإما مناجياً، وانتصابه على الحال من الضمير في أقعد.

(لبهتة السؤال): بهته بهتاً أي أخذه بغتة، قال الله تعالى: ﴿بَلْ تَأْتِيهِم بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ﴾[الأنبياء:٤٠]، قال الشاعر:

وما هو إلا أن أراها فجاءة
فأبهت حتى لا أكادُ أجيبُ[1]

وأراد ما يلحقه عند السؤال من الدهشة والتحير وضيق المسلك.

(وعثرة[2] الامتحان): وما يكون من العثار عند الامتحان بالمسألة، ولهذا يقال: عند الامتحان يكرم الرجل أو يهان، لما يلحق ذلك من ضيق المحال، وارتعاد الفرائص.

(وأعظم ما هنالك بلية): أي وأعظم ماذكرناه ووصفناه من البلايا والفجائع.

(١) أساس البلاغة ٣٢، بدون نسبة إلى قائله، وروايته فيه:

وما هي إلا أن أراها فجاءة فأبهت حتى ما أكاد أجيب

(٢) في (ب): وعثر.

(نزل الحميم): النزل: ما يهيأ للضيف عند قدومه من الطعام، واستعاره ههنا لما يكون من تقديم العقاب[1].

(وتصلية الجحيم): صليت الرحل وأصليته ناراً إذا أدخلته فيها، وتصلية مصدر صلى يصليه مثل عرى يعريه، وأراد إدخاله الجحيم.

(وفورات السعير[2]): فار القدر يفور فوراً إذا غلى واشتد غليانه، وأراد نزواتها[3] عند حميها ووقودها

(لا فترة مريحة): لا يفتر عليهم[4] العذاب فيستريحوا أوقات الفترة، كما قال تعالى: ﴿لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾[الزخرف:75].

(ولا دعة مزيحة): لدعة هي: السكون في الراحة، يقال: هو في دعة وخفض عيش، مزيحة بالزاي أي تزيح [عنهم][5] العذاب وتزيله عنهم

(ولا قوة حاجزة). ولا قوة تحجزهم عمّا هم فيه من العذاب وانتصار عنه[6].

(ولا موتة ناجزة): نجز الشيء إذا فرغ وتقضى، ومنه إنجاز الوعد وهو حصول وقته، وأراد ولا موتة مفروغ عنها

(ولا سنة مسلّية): السِنَةُ هي: النوم، وأرد ولانوم هناك يسلي عنهم ما هم فيه من مقاساه العذاب ومعاناته.

(1) في (ب): العذاب
(2) بعده في النهج: وسورت الرفير.
(3) في (أ): بفوراتها، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى
(4) في (ب): عنهم
(5) زياده في (ب)
(6) كذا في النسختين، ولم أهتد للمعنى.

(بين أطوار الموتات): الطور بعد الطور أي حالة بعد حالة، كما قال تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَاراً﴾[نوح:14] أي قرن بعد قرن في حالة بعد حالة، ووقت بعد وقت.

(وعذاب الساعات): أي ما تنقضي ساعة إلا ويتلوها ساعة[1] أخرى، ولا يزول وقت إلا ويتبعه وقت آخر، إلى غير غاية من الأبد وعذاب السرمد.

(إنا لله[2] عائذون): عذت بفلان واستعذت به، إذا لجأت إليه واستجرت به.

سؤال: الاستعاذة معداة بالباء، كقوله تعالى: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾[الأعراف:200] و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾[الفلق:1]، و﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾[الناس:1] وغير ذلك فأراه ها هنا عداه باللام، وما وجه ذلك؟

وجوابه: هو أن اللام ليست في لله متعلقة بعائذون، وإنما متعلقها محذوف تقديره: إنا مملوكون أو عبيد لله وعائذون به من عذابه، ويكون عائذون محمولاً على مستسلمين لله منقادين لحكمه، والأول أولى، كما حمل قوله تعالى: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾[الفاتحة:7] [على][3] مننت فعدي بحرف الجر

(عباد الله): الموصوفين بالعبودية لله تعالى.

([أين][4] الذين عمّروا): في الدنيا.

(1) قوله: ساعة زيادة في (ب).
(2) في (ب) وشرح النهج: بالله
(3) سقط من (أ)
(4) زيادة من النهج.

(فنعموا): في لذاتها ونعيمها.

(وعَلِمُوا): ما علمهم الله من الأحكام والشرائع.

(ففهموا): فتحققوا عن الله ما عرفهم به.

(وأنظروا): من النظرة، وهي: امتداد الوقت وفسحته

(فلهوا): غفلوا عمَّا يراد منهم من أجل ما مدَّ لهم في الآجال.

(وسَلِمُوا): عن الأوصاب والأسقام، وضروب النقمات التي كانت نازلة على الأمم الماضية، والقرون الخالية قبلهم.

(فنسوا).

(أمهلوا طويلاً). بما فسح لهم في الآجال ومُدَّ لهم في الأعمار

(ومُنحوا جميلاً): أعطوا شيئاً جميلاً من ضروب النعم وعظائمها.

(وحُذِّروا): خوفوا بما قرر في عقولهم، وبما وصلهم من الوعدات الشرعية.

(ألماً): وهو العذاب المؤلم الموجع البالغ كل غاية في الألم.

(ووُعِدُوا): بما قرر في عقولهم وبما وصل إليهم من المواعيد الشرعية.

(جسيماً): أي بالغاً في الفخامة كل مبلغ.

(احذروا الذنوب المورطة): الورطة هي: الهلاك، وأصل الورطة هي: الأرض المطينة التي لا طريق بها[1]، وأذنب الرجل أي أساء

(١) في (ب) وفي نسخة أخرى: لها، وفي القاموس المحيط ص٨٩٣: الورطة: أرض مطمئنة لا طريق فيها

في فعله، وأراد أخوفكم من الذنوب المهلكة لصاحبها.

(والعيوب المسخطة): العيب والعيبة والعاب والمعابة كلها بمعنى واحد، وهي: الرداءة والفساد، قال الشاعر:

أنا الرجلُ الذي قد عِبْتُمُوه
وما فيه لعيَّاب[1] مَعَابُ

والسخط خلاف الرضى، وأراد إياكم والقبائح التي تسخط الله وتنزل بكم عذابه.

(يا أولي الأبصار والأسماع). أراد يا أهل الحواس السليمة والعقول الصحيحة، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا﴾[الأحقاف ٢٦] على جهة الاحتجاج عيهم بذلك وقطع معذرتهم

(والعافية والمتاع): أراد يا أصحاب المعافاة من العلل والأوجاع المانعة من الطاعات، والمتاع: كلما تمتعت به في الدنيا، قال الشاعر:

تَمَتَّعْ يا مشعَّثُ إنْ شيئاً سَبقْتَ به المماتَ هو المتاعُ[2]

وكما قال تعالى: ﴿مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا﴾[القصص ٦٠].

(١) في (ب): لعيابكم، والبيت أورده في لسان العرب ٩٣٨/٢ بدون نسبة إلى قائله، والشطر الثاني في النسختين:

وما لعياب به معاب

وأصلحته من (اللسان)

(٢) لسان العرب ٤٣٤/٣، ونسبه للمشعَّث، وقال: وبهذا البيت سمي: مشعَّثاً

(هل من مناص أو خلاص): النوص هو: التأخر، وقوله: ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾[ص:٣] أي لاوقت للتأخر، ولا خلاص عن ما كان في الآخرة من الأمور المستحقة

(أو معاذ أوملاذ): يعاذ أو يلاذ به من شدة تلك الأهوال

(أو فرار أو محار!): أو شيء يستقرُّ فيه، والمحار: ما يرجع إليه، من حار إذا رجع، كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّن يَحُورَ﴾[الانشقاق:١٤] أي يرجع.

(أم لا؟): أم هذه هي المنقطعة، وهي بمعنى بل، والمعنى بل لاشيء من هذه الأمور أصلاً.

(فأنى تؤفكون): الإفك هو: الكذب، قال الله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾[الجاثية:٧] والإفك: الصرف عن الشيء، قال الله تعالى: ﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ﴾[الذاريات:٩] وأراد من أي جهة يأتيكم الصرف عن سماع هذه المواعظ والانتفاع بها

(أم أين تصرفون!): بل من أي مكان حصل لكم الميل عنها والإعراض.

(أم بماذا تغترون!): بل أي شيء يغركم في هذه الدنيا، وإدراك حقيقتها ومتاعها القليل المنقطع.

(وإنما حظ أحدكم من الأرض): نصيبه.

(ذات الطول والعرض): على سعة طولها وعرضها.

(قيدُ قدِّه): القدُّ: القامة، وأراد قدر قامته وشكله.

(متعفراً على خده!): العفر هو: التراب، وأراد معفراً بالتراب واقعاً[1] عليه على خده.

(الآن عباد الله): الآن عبارة عن الوقت الحاضر، وأراد انعظوا الآن فإن ما مضى قد[2] فات، لا رجوع له بحال.

(والخناق مهمل[3]): أراد وحبل الخناق وهو الموت مهمل[4] منوط لمن كان في الآجال بقية وامتداد.

(والروح مرسل): عن القبض، بأمر الملائكة بقبضه[5].

(في فينة الإرشاد): الفينة: الحين، وفي الحديث: «لايزال المؤمن يواقع الذنب الفينة بعد الفينة»[6] وأراد في وقت إصلاح الأحوال بالإرشاد لها إلى نجاتها.

(وراحة الأجساد[7]): أراد وقت حياتها وتصرفها على الدنيا.

(ومهل البقية): أمهله إذا أبقاه مدة، وأراد في مدة الإبقاء وهي: زمان الحياة.

---

(١) في (أ): وقعاً
(٢) في (ب): فقد.
(٣) في (ب): ممهل
(٤) في (ب): ممهل
(٥) في نسخة أخرى: لقبضه
(٦) رواه القاضي العلامة علي بن حميد القرشي في مسند شمس الأخبار ٣١٩/٢ في الباب (١٧٦) وعزاه إلى مسند الشهاب بلفظ: «ما من مؤمن إلا وله ذنب يصيبه الفينة بعد الفينة حتى يفارق الدنيا»، قال العلامة الجلال في تخريجه: أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس فذكر لفظه من الطبراني، وروى قريباً منه ابن الأثير في النهاية ٤٨٦/٣، بلفظ «ما من مولود إلا وله ذنب قد اعتاده، الفينة بعد الفينة»، وقوله: مولود، قال محقق النهاية في الهامش: في الهروي: مؤمن، وبلفظ ابن الأثير هو في لسان العرب ١١٥٧/٣
(٧) بعده في شرح النهج: وراحة الاحتشاد

(وأنف المشيئة): أنف كل شيء: أوله، وأراد ابتداء الإرادة بفعل الخيرات

(وإنظار التوبة): وكون التوبة ينتظر وقوعها من جهتكم ويؤمل وقوعها منكم

(وانفساح الجوبة[1]): الجوبة بالجيم هي: المكان الواسع، وأراد بكون المكان فسيحاً، كنى به عن اتساع الأمر في ذلك وسهولته

(قلق الضنك): صعوبة خروج النفس.

(والمضيق): أي الكون في القبر الضيق

(والروع): الفزع من أهوال يوم القيامة.

(والزهوق): بالزاي أي خروج النفس.

(وقبل قدوم الغائب المنتظر): وهو الموت.

(وأخذة العزيز المقتدر): أي إهلاكه وتدميره، كما قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾[هود ١٠٢].

وفي الخبر أنه (عليه السلام) لما خطب بهذه الخطبة اقشعرت لها الجلود، وبكت العيون، ورجفت القلوب.

وأقول: إن هذه الخطبة مع اشتمالها على بديع المواعظ، ونفيس الزواجر، وقوارع الوعيد، فإنها مشتملة على أفانين من علوم البلاغة، بحيث لا غاية إلا وقد بلغتها، ولا نهاية إلا وقد وصلتها.

(١) في شرح النهج: الحوبة بالحاء المهملة، أي الحاجة والأرب.

(٨١) ومن كلام له عليه السلام في ذكر عمرو بن العاص

(عجباً لابن النابغة!): انتصاب عجباً على المصدرية، وهو من المصادر التي لا تظهر معها أفعالها، فلا يقال: عجبت عجباً، كما لا يقال: حمدت حمداً، وشكرت شكراً، وإنما تذكر المصادر مجردة؛ لأنها قد صارت عوضاً عن أفعالها، وأراد من أجل ابن النابغة يُقضى العجب، والنابغة اسم لمن لم يكن له إرب[1] قد تمّ في الشعر، ثم قال بعد ذلك وأجاد في الشعر كالذبياني والجعدي، وإنما قيل لأم عمرو: نابغة[2]؛ لأنها لم تكن لرشده.

(يزعم لأهل الشام): يقول لهم ويناطقهم بذلك.

(أن فيّ دعابة): مزاح ومجون.

(وأني امرؤ تلعابة): التِّلعابة بفتح التاء هو: الكثير اللعب، وكسرها لحن.

(١) الإرب بالكسر: الدهاء والعقل. (وانظر القاموس المحيط ص٧٥).

(٢) اسمها سلمى بنت حرملة، وقيل: ليلى، وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٦/٢٨٣ مالفظه: فأما النابغة فقد ذكر الزمخشري في كتاب (ربيع الأبرار) قال: كانت النابغة أم عمرو بن العاص أمة لرجل من عنزة فسبيت، فاشتراها عبد الله بن جدعان التيمي بمكة، فكانت بغياً، ثم أعتقها، فوقع عليها أبو لهب بن عبد المطلب وأمية بن خلف الجمحي، وهشام بن المغيرة المخزومي، وأبو سفيان بن حرب، والعاص بن وائل السهمي في طهر واحد، فولدت عمراً، فادعاه كلهم، فحكمت أمه فيه، فقالت: هو من العاص بن وائل، وذلك لأن العاص بن وائل كان ينفق عليها كثيراً. انتهى.

(أعافس وأمارس): المعافسة والممارسة هي: المعالجة، وفي الحديث: «وعافسنا النساء»[1]، وهذا منه تعجب لمقالته وإنكار لها

(لقد قال باطلاً): أي قولاً باطلاً.

(ونطق آثماً): أي نطقاً إثماً، أو ذا إثم فيما قاله، واللام في لقد هي المحققة للجملة بعدها.

(أما وشر القول الكذب): كما قال صلى الله عليه وآله: «شر القول الكذب».

(إنه ليقول فيكذب[2]): فيما حدث به ومقاله، وفي الحديث: «من أراد أن يلعن نفسه فليكذب»[3].

(ويعد فيخلف): فيما وعد به، وفي الحديث: «من علامة المنافق ثلاث وعدّ منها: الخلف في الوعد»[4].

---

(1) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٦/٢٨٠، أعلام نهج البلاغة -خ-، وهو في نهاية ابن الأثير ٣/٢٦٣ بلفظ: «وإذا رجعنا عافسنا الأزواج والضيعة» وقال في شرحه: المعافسة: المعالجة والممارسة، والملاعبة

(2) في نسخة: الكذب، هامش في (ب)

(3) ورواه المؤلف أيضاً في كتابه (تصفية القلوب) ص١١٨

(4) الحديث أخرجه الإمام الناصر الأطروش (عليه السلام) في البساط ص١١٢ بسنده عن بشير بن ميمون، قال: سمعت الحسن يقول: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «في المنافق ثلاث وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم: إذا أؤتمن خان، وإذا وعد أخلف، وإذا حدث كذب»، وله فيه شاهدان آخران من طريقين مختلفين (انظرهما فيه)، وأخرجه الإمام الموفق بالله (عليه السلام) في الاعتبار وسلوة العارفين ص١٦٥ تحت الرقم (١٢٥) بسنده عن أبي هريرة بلفظ: «ثلاث من كن فيه فهو منافق، وإن صام وصلى، وزعم أنه مسلم: من إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان»، قال المحقق في تخريجه: أخرجه ابن حبان ١/٤٩٠ رقم (٢٥٧)، =

(ويسأل فيلحف): يكثر السؤال، وفي الحديث: «المسألة كدوح وخدوش»[1].

(ويُسأل فيبخل): بما عنده وهو قادر عليه، وفي الحديث: «خصلتان لا تجتمعان في مؤمن: البخل، وسوء الخلق»[2].

(ويخون العهد): إذا عوهد، وفي الحديث: «من علامات المنافق ثلاث، وعدّ من جملتها: الخيانة في العهد».

(ويقطع الإلّ): الإلُّ: القرابة، وأراد ويقطع الأرحام والأقارب عن الصلة، قال حسان:

لعمرك[3] إنّ إلّك من قريش   كإلّ السَّقْب من رَأْل النَّعام

ومسلم ١/٧٨ رقم (٥٩-١١٠) بيان خصال المنافق، وأبو عوانة ١/٢٠، ٢١ (وانظر تخريجه الموسع في كتاب الاعتبار) وهو: بلفظ «آية المنافق ثلاث، إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا عاهد غدر»، في مطمح الآمال ص٨٩، قال محققه: أخرجه البخاري ١/٨٤، ومسلم ١/٥٦ باب علامات الإيمان

(1) الحديث بهذا اللفظ رواه المؤلف في تصفية القلوب ص٢٢٧ وهو في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٨/٦٦٩ بلفظ: «المسألة كدوح في وجه صاحبها»، وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ٢/٩٤، ومجمع الزوائد للهيثمي ٣/٩٦، وكنز العمال برقم (١٦٨٣٧)، وله شاهد أورده في لسان العرب ٣/٢٢٨ بلفظ: وفي حديث النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال: «من سأل وهو غني جاءت مسألته يوم القيامة خدوشاً أو خموشاً، أو كدوحاً في وجهه»

(2) رواه في مسند شمس الأخبار ١/٤١٤ في الباب (٩٢) وعزاه إلى مسند الشهاب وهو في مطمح الآمال ص٨٧، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٦/٣٣٧، وفي موسوعة أطراف الحديث النبوي ٤/٦١٨ عزاه إلى سنن الترمذي(١٩٦٢)، وإلى إتحاف السادة المتقين ٨/١٩٣، وحلية الأولياء ٢/٣٨٩.

(3) سقط من (ب) ومن نسخة أخرى، وبدايته في(أ): لعمرك وإن إلخ، وفيه زحف، وأثبته من لسان العرب ١/٨٦، والسقب: ولد الناقة. والرأل: ولد النعام (انظر القاموس المحيط ص١٢٤، ص١٢٩٦).

فهذه أسوأ الخصال موجودة فيه.

(فإذا كان عند الحرب): أراد إذا التقت الصفوف.

(فأي زاجر): لغيره عن التأخر.

(وأي آمر): لغيره بالتقدم

(هو): أراد عمراً.

(ما لم تأخذ السيوف مآخذها): أراد الإعلام بحاله في الجبن، وهو أنه شجاع في حال المسالمة والتباعد عن الحرب.

(فإذا كان ذلك): أراد فإذا التحمت الحرب وتقارب الأبطال، ودنا كل واحد من صاحبه، واتصلت السيوف.

(كان أكبر مكيدته): كان غاية أمره وقصارى حاله في خدعة الحرب.

(أن يمنح القوم[1] سُبَّتَه): السُّبَّةُ هي: الخلة في الفعل كالطُّعمة والركبة، وأراد أن غايته في ذلك سلُّ لسانه بالسب والأذية.

ويحكى أن أمير المؤمنين دعا إلى البراز في صفين فبرز إليه عمرو بن العاص فتجاولا قليلاً، فلما تأمله عمرو أنه أمير المؤمنين وأنه لا طاقة له به، فحمل عليه أمير المؤمنين ليقتله فألقى نفسه عن فرسه و قتحم عنها، وكشف عورته مواجهاً بها أمير المؤمنين، فلما رآها (عليه السلام) غض بصره، وانصرف عمرو مكشوف العورة، ونجا بتلك

(١) في النهج: القرم.

المكيدة[1]، ولهذا قيل فيه:

ولا خيرَ في دفع الردى بمذلةٍ
كما ردَّها يوماً بسَوأته عمرو[2]

(أما والله إنه[3] ليمنعني عن[4] اللعب ذكر الموت): لأن اللعب إنما هو

(١) قال بن أبي الحديد في شرح النهج ٣١٢/٦-٣١٤ ما لفظه: وأما خبر عمرو في صفين واتقائه حملة علي (عليه السلام) بطرحه نفسه على الأرض وإبداء سوءته، فقد ذكره كل من صنف في السير كتاباً، وخصوصاً الكتب الموضوعة لصفين، قال نصر بن مزاحم في كتاب (صفين) قال، حدثنا محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي عمرو، وعن عبد الرحمن بن حاطب قال: كان عمرو بن العاص عدو للحرث بن نصر الخثعمي، وكان من أصحاب علي (عليه السلام)، وكان علي (عليه السلام) قد تهيبته فرسان الشام، وملأ قلوبهم شجاعته، وامتنع كل منهم من الإقدام عليه، وكان عمرو قلما جلس مجلساً إلا ذكر فيه الحرث بن نصر الخثعمي وعابه، فقال الحارث:

ليس عمرو بتارك ذكره الحـ ... ـرث بسوء أو يلاقي عليّا
واضع السيف فوق منكبه الأيـ ... ـمن لا يحسب الفوارس شيّا
ليت عمراً يلقاه في حومة النقـ ... ـع وقد أمست السيوف عصيّا
حيث يدعو للحرب حامية القو ... م إذا كان بالبراز مليّا
فالقه إن أردت مكرمة الدهـ ... ـر أو الموت كل ذاك عليّا

فشاعت هذه الأبيات حتى بلغت عمراً، فأقسم بالله ليلقين علياً ولو مات ألف موتة، فلما اختلطت السيوف لقيه فحمل عليه برمحه، فتقدم علي (عليه السلام) وهو مخترط سيفاً معتقل رمحاً، فلما رهقه همز فرسه ليعلو عليه، فألقى عمرو نفسه من فرسه إلى الأرض شاغراً برجليه كاشفاً عورته، فانصرف عنه لافتاً وجهه مستدبراً له، فعدّ الناس ذلك من مكارمه وسؤدده، وضرب بها المثل. انتهى

(٢) البيت هو لأبي فراس الحمداني وهو من قصيدته الشهيرة التي مطلعها:

أراك عصي الدمع شيمتك ... أما للهوى نهي عليك ولا أمر

(٣) في النهج: إني

(٤) في النهج: من.

نشاط وفرح، وذكر الموت يُكدِّرالنفس، ويضجِّر الخاطر فلا نشاط[1] معه للعب ولا لهو.

(وإنه ليمنعه من [قول][2] الحق نسيان الاخرة): أراد من[3] قول الحق سيان الآخرة [أي][4] إعراضه عن الآخرة، واطراحها عن قلبه

(إنه لم يبايع معاوية[5]): أي لم يكن منقاداً لمعاوية من أجل الدين، وإنما كان لغرض الحطام.

(حتى أتاه أتيّة[6]): الأتية: العطية من المال.

(ورضح له على ترك الدين رضيخة): الرضيحة: المال القليل، وإنما قال: على ترك الدين أي على الإعانة على البغي، والمخالفة التي فيها ترك الدين وإهماله

(١) في (ب): فلا نشاطة
(٢) سقط من (أ)
(٣) في (أ) أراد أن من قول ... إلخ، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٤) زيادة في نسخة أخرى.
(٥) في (ب): لمعوية
(٦) في شرح النهج: حتى شرط له أن يؤتيه أتيّة ويرضخ له ...إلخ

(٨٢) ومن خطبة له عليه السلام

(وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، الأول لا شيء قبله): أراد أنه المختص[1] بالأولية والقدم والأزلية، ومن كان هذه حاله فلا شيء غيره يوصف بالقبلية؛ لأن كل ما سواه فهو محدث، فيستحيل أن يكون سابقاً له.

(والآخر لا غاية له): لأن بقاءه إذا كان حاصلاً لذاته، استحال أن يكون وجوده منقطعاً، ولهذا كان لا آخر لوجوده ولا غاية ولا انقطاع له.

(لا تقع الأوهام له على صفة): أراد أن الظنون لا تثبت واحدة من صفاته، من قولهم: وقعت على الأرض أي ثبت عليها.

(ولا تعقد العقول منه على كيفية): أراد بعقد العقول استيلاءها عليه، من قولهم: عقدت على كذا إذا كنت مستولياً عليه، والمعنى أن العقول لا تحيط ولا تستوي بكيمية من كيفياته في كل أحواله.

(ولا تناله التجزئة والتبعيض): أي لا تجري عليه، ولا تتصل به الجزئية والبعضية، إذ لو كان ذا أجزاء لكان مؤتلفاً منها، ولو كان مؤتلفاً لكان جسماً، ولو كان جسماً لكان محدثاً، وتقرر بالبرهان العقلي أزلته، وأنه لا بداية لوجوده.

(١) في (أ): مختص

(ولا تحيط به الأبصار): برؤيتها؛ لاستحالة كونه مدركاً.

(والقلوب): بمعرفتها؛ لأن حقيقة ذاته غير معلومة للبشر.

(اتعظوا[1] عباد الله بالعبر): أراد انتفعوا بالمواعظ، وانظروا في العبر السالفة قبلكم.

(النوافع): لمن اعتبربها بإحراز الثواب والوقاية من العقاب.

(واعتبروا بالآلاء[2] السواطع): الآلاء[3] هي: النعم، وأراد [أن][4] في تكرار هذه لنعم وتلاحقها عليكم أعظم الاعتبار، فإن من حق من هذه حاله في الإنعام بأصول النعم وفروعها، أنْ يُشْكَرَ فلا يُكْفَرَ وأن يُعْرَفَ فلا يُجْحَدُ، وأن يُقَامَ له بالطاعات[5]، وإنما قال: السواطع، لما فيها من الظهور والوضوح، من قولهم: سطع الفجر إذا ظهر وارتفع.

(وازدجروا[6] بالنذر البوالغ): زجره إذا كفه ومنعه، وأراد امتنعوا عن مناهي كبها، بما أتاكم من النذر من الكتب والرسل البوالغ، إما الواصلة إليكم من جهة الله، وإما التي بلغت كل غاية في الإنذار.

(وانتفعوا بالذكر والمواعظ): وحثوا نفوسكم على إحراز النفع الأخروي بالعمل على الذكر والمواعظ

(١) في شرح النهج: ‏« تعظوا
(٢) في شرح النهج: بالآي
(٣) في (): الني
(٤) سقط من (أ)
(٥) في (ب): وأن يقام له الطاعات
(٦) في (أ): وازدجر، وما أثبته من النهج ومن (ب) ومن نسخة أخرى

(فكأن قد علقتكم مخالب المنية): فكأن هذه لما خففت بطل عملها، ووليتها الجملة الفعلية، وأراد فمن قريب وقد أنشبت المنية فيكم مخالبها.

(وانقطعت عنكم علائق الأمنية): وزال عنكم ما كنتم تريدونه من الأماني، واحدتها أمنية

(ودهمتكم): غشيتكم، من قولهم: دهمه الأمر، إذا غشيه وركبه.

(مفظعات الأمور): فظع الأمر إذا صعب واشتد، وأراد الأمور الفظيعة.

(والسياقة إلى الورد المورود): أشار إلى قوله تعالى: ﴿بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ﴾[هود:٩٨] والورد هو: المورود، والمورود: الذي يردونه، كأنه قال: بئس المورود موردهم الذي وردوه؛ لأن المورد إنما يراد لتسكين العطش، وتبريد الأكباد، والنار ضد ذلك

(﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾)[ق:٢١]: انظر إلى موقع[1] هذه الآية ما أعجبه ثم مع مالها من الموقع الحسن، فهي متميزة عن جميع ألفاظ الخطبة تميزاً لا يمكن دفعه، ولا يسع إنكاره.

(سائق يسوقها إلى محشرها): إلى العرصة.

(وشاهد يشهد عليها بعملها): بما عملته من خير وشر.

(فأما الجنة فدرجات متفاضلات): كما قال تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾[الزخرف:٣٢] وهذا عام في الدنيا والآخرة

(ومنازل متفاوتات): هذه نفوت هذه في الصفة فلا اجتماع بينها[2]،

(١) في (أ): مواقع، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى
(٢) في (ب): بينهما

وفي حديث ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾[المجادلة ١١] أنه قال: مابين الدرجتين مسيرة[1] خمسمائة عام.

(لا ينقطع نعيمها): أي هو دائم لاآخرله، كما قال تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾[النساء ٥٧].

(ولا يظعن مقيمها): الظعون هو: الارتحال، أي لا يرحل من كان مقيماً فيها.

(ولا يهرم خالدها): خلافاً لنعيم الدنيا، فإن الخالد فيه يصيبه الهرم والضعف.

(ولا ييأس ساكنها): أي لا يصيبه بؤس، والبؤس هو: الضر والحاجة.

(١) في (أ): مسير، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

(٨٣) ومن خطبة له عليه السلام

(قد علم السرائر): جمع سريرة، وهو: ما يُسَرُّ في القلوب.

(وخبر الضمائر): امتحنها وابتلاها.

(له الإحاطة بكل شيء): في العلم لعلمه بما لا يتناهى.

(والغلبة لكل شيء): فلايقهره قاهر.

(والقوة على كل شيء): فلا يخرج عن ملكه شيء.

(فليعمل العامل منكم في أيام مهله): المهل هو: الاسم من الإمهال، وأراد في تراخي أجله، أو يكون المهل هو: التؤدة والتأني.

(قبل إرهاق أجله): إغشاء الأجل إياه[1].

(وفي فراغه قبل أوان شغله): بالموت وأحوال القيامة فإنها ليست بأوقات عمل.

(وفي متنفسه): زمن التنفس في الدنيا بسعة الآجال.

(قبل أن يؤخذ بكظمه): أي بكظم، فتخرج نفسه بمشقة وصعوبة.

(وليمهّد لنفسه): وليوطئ لراحة نفسه، أي من أجل راحتها ولذتها.

(١) في (أ): أتده، وما أثبته من (ب)

(وقدمه): أراد ويثبّت لمستقر قدمه.

(وليتزود من دار ظعنه): الظعون هو: الانتقال أي من موضع ظعونه وهي الدنيا.

(لدار إقامته): وهي الآخرة.

(فالله الله): تكرير للمحذر منه، كقولهم: أخاك أخاك، والطريق الطريق، قال:

أخاك أخاك إن من لا أخاً له كساع إلى الهيجا بغير سلاح[1]

وهو منصوب بإضمار فعل أي اتقوا الله واحذروه.

(عباد الله): ياعباد الله، فإن من كان عبداً فحقيق به أن يطيع سيده ويطابق غرض مولاه.

(أيها الناس، فيما استحفظكم من كتابه): أراد راقبوه فيما استحفظكم من كتابه من القيام بفروضه وأحكامه والوقوف عند حدوده.

(واستودعكم من[2] حقوقه): وجعلها عندكم وديعة لتكون مؤدّاة عند طلبها من جهته، والضمير في حقوقه يحتمل أن يكون راجعاً إلى الله تعالى[3] أو إلى كتابه

(فإن الله لم يخلقكم عبثاً): بل خلقكم من أجل الإحسان من جهته

---

(١) البيت لمسكين الدارمي

(٢) قوله: من سقط من (أ)، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى ومن شرح النهج

(٣) قوله: تعالى سقط من (ب)

والتفضل عليكم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا﴾[ص:٢٧]، ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾[المؤمنون:١١٥].

(ولم يتركهم سدى): أي مهملين، كما قال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾[القيامة ٣٦]، أي مهملاً من غير رعاية وحفظ.

(ولم يدعكم في جهالة وعمى): بل أوضح لكم السبيل بالبراهين العقلية والنقلية بحيث لا لبس هناك.

(قد سمّى آثاركم): الأثر: ما يؤثر عن الإنسان بعد موته، كما قال تعالى: ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾[يس:١٢]، وفي الحديث: «إذا مات ابن آدم انقطع عنه سائر عمله إلا ثلاثة[1]: ولد صالح يدعو له، أو علم ينفع به، أو صدقة تجري»[2] فهذه هي الآثار التي أرادها الله بقوله: ﴿وَآثَارَهُمْ﴾.

(وعلم أعمالكم): من خير وشر وصغير وكبير، وظاهر ومستور على جميع صفاتها، وكل أحوالها: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾[الملك:١٤] وأراد التعجب من حال من ينكر ذلك، أي من يخلق خلقاً كيف يخفى عليه أفعاله وشيء من أحواله.

---

(١) ضبّر موضعها في (ب) بقوله: ط إلاّ من ثلاث

(٢) الحديث بلفظ: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث» في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٤٠٤/١، وعزاه إلى عدة مصادر منها: سنن الترمذي (١٣٧٦)، ونصب الراية للزيلعي ١٥٩/٣، وإتحاف السادة المتقين ١١٤/١، ٢٢/٥، ٨٧/٩ وغيرها، انظر الموسوعة. وأخرجه الإمام المرشد بالله يحيى بن الحسين الشجري (ع) في الأمالي الخميسية ٦٩/١، بسنده عن أبي هريرة بلفظ: «إذا مات الرجل انقطع عمله إلا من ثلاث: ولد صالح يدعو له، أو صدقة جارية، أو علم ينتفع به» وله فيه طريق آخر وشاهد قريب منه (انظر الأمالي الخميسية)

(وكتب آجالكم): قدرها وعلمها وخطها[1] في لوحه المحفوظ من طويل وقصير.

(فأنزل[2] عليكم الكتاب): أراد القرآن.

(تبياناً): بياناً لمصالحكم الدينية، وفصل خصوماتكم الدنيوية.

(وعمّر فيكم نبيه أزماناً): مقدار ما يعلم الصلاح في بقائه، لتبليغ ما أرسله به إليكم وإتمام شرعه، كما قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...﴾إلى آخرها[المائدة ٣].

(حتى أكمل له ولكم): فإكماله له[3] إتمام شريعته التي بعث بها، وإكماله لهم إتمام مصالحهم الدينية.

(فيما أنزل[4] من كتابه دينه[5] الذي رضي لنفسه): مما علم أنه صلاح لهم وإكمال لأمره.

(وأنهى إليكم على لسانه): أراد جعل لكم الغاية في الاتصال، من قولهم: أنهيت إليه كذا إذا أوصلته إياه، على لسانه أي بواسطته.

(محابّه من الأعمال): الضمير لله أي الذي يحبه من الأعمال ويريد وقوعه من جهتكم.

---

(١) في (ب): وحصدها

(٢) في (ب) وشرح النهج: وأنزل.

(٣) قوله: له سقط من (أ).

(٤) في (ب): نزّل.

(٥) دينه، زيادة في النهج

(ومكارهه): والذي نهى عنه وكرهه.

(ونواهيه وأوامره): وجميع ما نهى عنه وأمر به.

(وألقى إليكم المعذرة): نبذها[1] إليكم فلا عذر لكم عنده بعد ذلك، من قولهم: ألق العصا، وألقِ ما في يمينك.

(واتخذ عليكم الحجة): أي أخذها وأقامها عليكم، فالحجة عليكم من جهته قائمة

(وقدّم إليكم الوعيد[2]): أي جعله مقدماً، من قولهم: قدمت الطعام إليه، وأراد وخوفكم بما قدَّم إليكم من هذه الوعيدات والقوارع الزجرية.

(وأنذركم بين يدي عذاب شديد): بقوله: إني لكم نذير بين يدي، أي بالقرب مني وعلى إثري عذاب شديد لمن خالف أمري[3] فيما جئت به.

ويحكى أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾[الشعراء ٢١٤] جمع الرسول جميع بطون قريش، وقال: (إني لكم نذير بين يدي عذاب شديد)[4].

(فاستدركوا بقية أيامكم): استدراك الشيء: تلافيه وهو على شرف الزوال، وأراد تلافوا ما بقي بالمبادرة إلى الطاعة والاهتمام بأمر الله وامتثال واجباته.

---

(١) في (ب): نثرها

(٢) في النهج: بالوعيد

(٣) في (ب): أي فيما جئت به

(٤) انظر نحوه في الكشاف ٣/٢٤٥

(وصبّروا لها أنفسكم): وأكرهوها على الصبر.

(فإنها قليل في كثير الأيام التي تكون[1] فيها الغفلة): أراد أن التفريط في حق الله أكثر من القيام به، والإعراض عن الطاعة أكثر لا محالة من التشاغل بها.

(والتشاغل عن الموعظة): أراد أن[2] ما يعرض عن استماع المواعظ كثيراً لا يمكن حصره.

(ولا ترخّصوا لأنفسكم): تهونوا لها اقتحام الرخص وترك العزائم.

(فتذهب بكم الرخص مذاهب الظلمة): فتذهب منصوب على أنه جواب النهي، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾[هود:١١٣] وذهب به إذا مرَّ به، وأراد أنكم إذا اتبعتم الرخص وانتحيتموها[3] امَّحت أنوار الواجبات، واندرست آثارها فحصلتم في ظلمة العذاب بذلك، فاستعار الظلمة من أجل ذلك.

(ولا تداهنوا فيهجم بكم الإدهان على المعصية): الإدهان هي: المصانعة، وهي: الرشوة، وفي المثل: من صانع المال لم يحتشم من طلب الحاجة، وأراد أن الرشوة تهجم بكم: أي تسرع بكم إلى الحكم بغير الحق فيكون إقداماً على المعصية من الراشي؛ لكونه أخذ ما ليس له، والمرتشي لكونه ظلم غيره وحكم بخلاف أمر الله وحكمه، وفي هذا دلالة على عظم موقع الرشوة في الدين وخطر المصانعة والإدهان.

(١) في شرح النهج: التي تكون منكم فيها الغفلة.
(٢) قوله: إن سقط من (أ).
(٣) أي قصدتموها، وفي (ب): وانتحيتموها، فيكون المعنى: واخترتموها.

(عباد الله، إن أنصح الناس لنفسه أطوعهم لربه): لأن مع الطاعة النجاة من النار، ولا نصح أعظم من ذلك لما فيه من الفوز برضاء الله ومجانبة عقابه.

(وإن أغشّهم لنفسه أعصاهم لربه): لأن من غشّ نفسه أسلس لها قيادها في اتباع هواها، ولا ضرر أعظم من ذلك لما فيه من الظفر بغضب الله وأليم عقابه.

(والمغبون من غبن نفسه): الغبن: الخدع، وغبنته إذا خدعته، وأراد أن المخدوع حقيقة من خدع نفسه؛ لأن من خدعه غيره فلومه يقل؛ لأنه ربما غرر في ذلك بكونه[1] أدهى منه، فأما من غبن نفسه وخدعها بالأماني؛ فهو المغبون على الحقيقة.

(والمغبوط من سلم له دينه): الغبطة: هي الاسم من الاغتباط، وهي: عبارة عن حسن الحال، وأراد أن أحسن الناس حالاً في الدارين من سلم له دينه عما يشوبه.

(والسعيد من وعظ بغيره): يقال: سعد الرجل فهو سعيد، والسعادة هي خلاف الشقوة، وأراد أن من وعظ بغيره فقد نفعته المواعظ[2]، فلهذا كان سعيداً، ومن كان موعظة لغيره فلا نفع له في ذلك.

(والشقي من انخدع لهواه وغروره): لأن الميل إلى الهوى والاغترار به

(١) في (ب): لكونه.
(٢) في (ب): الموعظة.

فيه إهلاك النفس، كما قال تعالى: ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى، فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾[النازعات ٤٠-٤١]، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ﴾[لقمان ٣٣] أراد الشيطان والنفس.

(**واعلموا أن يسير الرياء شرك**): لأن المرائي ليس عمله خالصاً لوجه الله تعالى، وإنما يفعل ما يفعله رضاءً للخلق، وطلباً لمحمدتهم، والثناء من جهتهم فلهذا كان مشركاً لغير الله في عمله، فإذا[1] كان الشرك ظلماً عظيماً لا رتبة فوقه من المعاصي الكبيرة، فخليق بما يدانيه ويقاربه أن يحذر[2] منه.

(**ومجالسة أهل الهوى منساة للإيمان**): لأن مِلاَكَ الإيمان وحقيقته إنما تكون في مخالفة الهوى ومجانبته، وإذا كان الأمر كما قلناه كان مجالسة من كان متبعاً للهوى إبطالاً لمناره وهدماً لقواعده.

(**ومحضرة الشيطان**[3]): والمحضرة: مكان الحضور، أي أنها منزله ومكانه الذي يحضره وفيه يوجد.

(**جانبوا الكذب فإنه مجانب للإيمان**): جانب الشيء إذا بَعُدَ عنه، وصار في جانب وهو في[4] جانب آخر، وأراد أن الإيمان والكذب بينهما بُعْدٌ متفاوت لا يجتمعان بحال.

(١) في (ب): وإذا.
(٢) في (أ): يحرر، وما أثبته من (ب).
(٣) في النهج: للشيطان.
(٤) قوله: في سقط من (ب).

(**الصادق على شفا منجاة وكرامة**): الشفى من كل شيء حرفه[1]، قال الله تعالى: ﴿عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ﴾[التوبة ١٠٩]، والمنجاة: النجاء، وأراد أن الصادق على طرف النجاة والكرامة بما أتى من الأفعال الحسنة.

(**والكاذب على شرف مهواة ومهانة**): المهواة: الحفير الذي يهوي فيه من وقع فيه، وأراد أن الكاذب قريب من الوقوع في المهواة، والسقوط فيه، ومهانة من العقلاء؛ لما ارتكبه من القبيح الذي يسقط صاحبه من منزلته، وفي المثل: الصدق نباهة، والكذب عاهة.

(**ولا تحاسدو، فإن الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب**): وأراد أن الحسد في إسقاط الحسنات وإحباطه لها شبيه[2] بالنار في أخذها للحطب وإهلاكها له، وقد جاء عن الرسول [ﷺ][3] هذا المعنى بلفظ آخر حيث قال: «ما ذئبان ضاريان في ربيضة أحدكم بأسرع من الحسد في حسنات المؤمن»[4]

(**لا تباغضوا فإنها الحالقة**): الضمير في قوله: فإنها لهذه الخصلة والحال يدل عليها، والحالقة: اسم من أسماء الداهية، وقد جاء هذا

(١) أي طرفه
(٢) في (أ): شبه، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى
(٣) زيادة في (ب)
(٤) حديث بلفظ: «ما ذئبان جائعان أرسلا في ربيضة غنم بأفسد لها من الحرص على المال والحسد في دين المسلم، وإن الحسد ليأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب» رواه العلامة محمد بن مطهر الغشم في رضا رب العباد ص ١٦٧، وقال: ذكره رزين، قلت: هو رزين العبدري صاحب كتاب الجمع بين الصحاح الستة

المعنى عن الرسول ﷺ بلفظ آخر، حيث قال: «قد دبَّ إليكم داء الأمم أما إني لا أقول: إنها الحالقة للشعر، وإنما هي الحالقة للدين: الحسد، والبغضاء»[1]

(واعلموا أن الأمل يسهي العقل): سها عن الشيء إذا غفل عنه، وأراد أنه يغفل العقل عمَّا هو المقصود من أمر الآخرة؛ لأن الآمال إذا كانت طامحة على الأفئدة غلبتها لامحالة.

(وينسي الذكر): لأن المقصود إذ كان هو بلوغ الأمل أغفله ذلك عن كل شيء.

(فاكذبوا الأمل فإنه غرور): أي خديعة

(وصاحبه مغرور): أي مخدوع.

(١) رواه المؤلف في كتابه تصفية القلوب ص ١٦٨، بتقديم وتأخير في بعض ألفاظه، وللحديث مصادر كثيرة انظرها في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٣/٥، منها مسند أحمد بن حنبل، وسنن البيهقي، ومجمع الزوائد، ونصب الراية، والكامل لابن عدي، وغيرها، ورواه في رضا رب العباد ص١٦٧. وقال: رواه البزار بإسناد جيد، وانظر مسند شمس الأخبار ٤٨٩/١ الباب (٩١).

(٨٤) ومن خطبة له عليه السلام

(عباد الله): أيها الموصوف بالعبودية

(إن من أحب عباد الله إلى الله عبداً أعانه الله على نفسه): المحبة من الله تعالى: هي إرادة النفع لصاحبها، ولا يتصور سوى ذلك، وعلى هذا يحمل قوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾[المائدة: ٥٤] أي يريد نفعهم، وأراد بالإعانة هي التقوية على مخالفة الهوى بفعل الألطاف الخفية من أجله.

(فاستشعر الحزن): أي جعله له شعاراً، وهو أخص من الدثار.

(وتجلبب الخوف): أي جعله له[1] جلباباً، والجلباب: ضرب من الثياب.

(فزهر مصباح الهدى في قلبه): أي توقد، وهو استعارة لما يظهر من حاله من[2] الإيمان، واطمئنانه به[3]، وانشراح صدره بسببه.

(وأعدَّ القِرَى ليومه النازل به): أراد أنه أعدَّ الأعمال الصالحة لليوم الذي ينزل عليه فيه الموت، فهو في راحة ومسرة بملاقاة ذلك والبشارة به.

(فقرَّب على نفسه البعيد): فقصر آماله البعيدة بما كان منه من استشعار الموت وحضور وقته.

(١) قوله: له، سقط من (ب)

(٢) قوله: من، سقط من (ب)

(٣) قوله: به، سقط من (ب).

(ومؤن الشديد): واستهون[1] ما يكابد من الشدائد في الدنيا، بأن قرر[2] في خاطره انقطاعها وزوالها.

(ونظر): بقلبه وتفكر في حاله.

(فأبصر): فأصاب البصيرة في دينه وعاقبة أمره.

(وذكر): الموت وأحوال الآخرة وأهوالها.

(فاستكثر): من التزود لتلك الأهوال بما يدفعها ويزيلها عنه.

(وارتوى من عذب فرات): العذب: الخالص من الملوحة، والفرات: الطيب، واستعار ذلك لما يحصل له من الاهتداء بالأدلة، واقتفاء آثارها، والاقتداء بِعَلَمِهَا ومنارها.

(سَهّلت موارده): المورد: الذي يؤخذ منه الماء، وأراد أوضحت[3] أعلامه وحججه وبراهينه.

(فشرب نهلاً): النهل هو: الشرب الأول، وإنما خصه بالذكر دون العلل وهو الشرب الثاني لما فيه من نطفئة نيران العطش، وتسكين حركته في أول وهلة، بخلاف الشرب الثاني فليس له ذلك الموقع.

(وسلك سبيلاً جدداً): الجدد: هي الأرض الصلبة، وفي المثل: من سلك الجدد أمن من العثار، وأراد ها هنا الطريق المستقيم على الحق.

---

(١) قوله: واستهون سقط من (أ)

(٢) في (ب): قدر

(٣) في (ب): أوضحت، وكذلك في نسخة أخرى كما أثبته، في (أ): وضحت.

(فقطع سرابيل الشهوات)[1]: أراد علائق ما تشتهيه النفس وتدعو إليه، واستعار السرابيل لذلك.

(وتخلّى من الهموم): أزالها عن قلبه، وترك الشغل بها.

(إلا هماً واحداً): وهو خوف الله، والإقبال على الآخرة، والعمل لها.

(انفرد به): تخلّى له، وأقبل عليه.

(فخرج عن[2] صفة أهل العمى): بما كان من إعراضه عما يعمي القلوب عن ذكر الله وخوفه من أمور الدنيا.

(ومشاركة أهل الهوى): وخرج عن أن يكون مشركاً لمن كان متبعاً لهواه.

(وصار): لما كان بهذه الحالة، واتصافه بهذه الصفة.

(من مفاتيح أبواب الهدى): التي أغلقت على غيره.

(ومغاليق أبواب الردى): وهذا من أنواع[3] البديع يسمى الطباق؛ وهو أن يذكر الضدين جميعاً، وقد ورد في كلام الرسول [ﷺ][4] ما يلائم هذا المعنى، حيث قال: «هنيئاً لمن جعله الله مفتاحاً للخير، مغلاقاً للشر»[5].

---

(١) في النهج: قد خلع سرابيل الشهوات

(٢) في النهج: من

(٣) في (ب): باب.

(٤) زيادة في (ب).

(٥) أخرجه ابن ماجة في سننه برقم (٢٣٤) كتاب المقدمة من حديث طويل، عن سهل بن سعد، وقوله هنا: «هنيئاً لمن جعله الله..»إلخ في سنن ابن ماجة «فطوبى لعبد جعله الله»، وللحديث شاهد قريب منه، أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١٧٧/٢ بسنده عن أنس بن مالك بلفظ: «إن لله عزوجل عباداً مفاتيح للخير مغاليق للشر، وإن لله عزوجل =

(قد أبصر سبيله): استبصر في أمر دينه.

(وسلك طريقه): التي أمر باتباعها

(وعرف مناره): المنار: علم الطريق فأمَّه وقصده.

(وقطع غِماره): حتى بلغه ووصل إليه، والضمير للمنار ها هنا، وما قبله من الضمائر راجع إلى المذكور في أول الكلام، والغِمار بكسر الفاء لايكون إلا جمعاً، يقال: بحر غمر، وبحار غِمار، وبفتحها وضمها يكون مفرداً، و[1]يقال: قطعت غَمار الناس وغُمارهم، أي كثرتهم، فقوله: غماره، يصلح أن يكون مفرداً أومجموعاً، وروايتنا فيه بكسر الفاء على الجمع.

(واستمسك من العرى بأوثقها): وهي عروة الدين التي لا انفصام لها

(ومن الحبال بأمتنها): أقواها لحصافته وهو أمر الدين، كما قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾[آل عمران ١٠٣].

(فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس): أراد فهو من البصيرة والتحقق، لما هو فيه من أمر الديانة، وانشراح الصدر، وطمئنان النفس، على قطع كقطعه بنور الشمس وتحققه له

(قد نصب نفسه لله): وضعها.

عباد مغاليق للخير مفاتيح للشر، فطوبى لعبد جعل الله مفاتيح الخير على يديه، وويل لعبد جعل الله مفاتيح الشر على يديه»، وهو بمعناه «طوبى لمن جعله الله مفتاحاً للخير» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤١٤/٥، وانظر مسند شمس الأخبار ٢٤/٢ الباب (١٠٦)

(١) زيادة في (أ)

(في أرفع الأمور): أعلاها وأحمدها وهو خوف الله وتقواه.

(من إصدار كل وارد عليه): من[1] الشبهات في أمر الدين بردِّه وحلِّه، أو مما يلج في الخاطر من وسواس الشيطان وخياله.

(وتصيير كل فرع إلى أصله): ووضع كل شيء في موضعه، كما هو من شأن العقلاء.

ويحكى عن الإمام زيد بن علي[2] أنه قيل له: صف لنا العاقل؟

---

(١) قوله: من سقط من (أ)

(٢) هو: الإمام الأعظم والطود الشامخ الأشم الشهيد أبو الحسين زيد بن الإمام السجاد زين العابدين علي بن الإمام السبط الحسين بن الإمام المرتضى علي بن أبي طالب (عليهم السلام)، أحد عظماء الإسلام وأئمة العلم والعمل والجهاد والتضحية والفداء، مولده سنة ٧٥هـ على أصح الأقوال في المدينة المنورة، وبها نشأ وترعرع في أحضان العلم والفضيلة، وأخذ عن أبيه زين العابدين السجاد وأخيه محمد الباقر، ثم تلمذ للقرآن ثلاث عشرة سنة يقرؤه ويتدبره، حتى لقب بحليف القرآن، وكان يشبَّه بأمير المؤمنين في الفصاحة والبلاغة والبراعة، قال خالد بن صفوان المنقري: انتهت الفصاحة والخطابة والزهادة والعبادة من بني هاشم إلى زيد بن علي، لقد شهدته عند هشام بن عبد الملك وهو يخاطبه وقد تضايق به مجلسه
وأصبح الإمام زيد (ع) بدراً لائحاً في سماء المعرفة، قال الإمام أبو حنيفة: ما رأيت في زمانه أفقه منه، ولا أسرع جواباً، ولا أبين قولاً
واتفق علماء عصره على تقديمه وتفضيله على سائر أقرانه، وأقام في المدينة المنورة الشطر الأول من عمره الشريف، ثم تنقل بين الحجاز والشام والعراق، يلتقي العلماء ويحثهم على الجهاد ومنابذة الظالمين، وعقدت له البيعة سنة١٢١هـ، وبايعه أربعون ألفاً على الدعوة إلى الكتاب والسنة وجهاد الظالمين والدفع عن المستضعفين، وإعطاء المحرومين، والعدل في قسمة الفيء، ورد المظالم ونصر أهل البيت، وخرج مجاهداً في سبيل الله سبحانه ثائراً على الظلم ليلة ٢٣شهر محرم سنة ١٢٢هـ، وصارع جيوش الأمويين ببسالة منقطعة النظير وصمد لها ببسالة وبطولة نادرة سجلتها كتب التاريخ، رغم عدم التكافؤ بين جيشه وجيش الأمويين وتخلف أكثر وأغلب من بايعه في نصرته ثم أصيب بسهم غادر في جبهته فلحق بجده سيد الشهداء الحسين بن علي (ع) وركب الطاهر من أهل بيته، رافعاً راية الإسلام خفاقة ملطخة بدمه ودماء الشهداء من أهل بيته وأصحابه لتجدد ما سقاه بدمه جده الحسين بن علي (ع)...

فقال: هو الذي يضع الأشياء مواضعها.

فقالوا له: صف لنا الجاهل؟

فقال: قد فعلت.

(**مصباح ظلمات**): بنور علمه

(**كشاف عشوات**): ناقة عشواء إذا كانت سيئة البصر، وأراد أنه رافع لكل عشوة.

(**مفتاح مبهمات**): وهو ما كان ملتبساً من أمور الدين.

(**دفاع معضلات**): أعضل الأمر إذا اشتد، وأراد أنه دافع للشدائد بصواب[1] رأيه.

وتصيره للأمة طريق الحرية والكرامة، ولم يكتف الظالمون بقتله بل نبشوه بعد دفنه، وصلبوه وأحرقوا جثته وأغرقوا رماد جثته الطاهرة في مياه نهر الفرات، وفي ذلك يقول الصاحب بن عباد:

لم يشفهم قتله حتى تعاوره ... نبش وصلب وإحراق وتغريق

أخباره كثيرة ومناقبة وفيرة، فهو إمام جهاد وقائد ثورة ومؤسس مذهب، ومجدد لدين الله، وعيبي لما يدرس من أعلام الدين الشريف، وأخباره مثبتة في شتى كتب التاريخ وفي سيرته كتب، وقد ترك سلام الله عليه مصنفات منها.

مسند الإمام زيد بن علي (يشمل المجموع الحديثي والمجموع الفقهي) وهو أول كتاب دون في الفقه الإسلامي طبع، ومنها: تفسير غريب القرآن طبع بتحقيق الدكتور حسن محمد الحكيم، ومنها: رسالة الحقوق، وتثبيت الوصية، وتثبيت الإمامة، ورسالة الإمام زيد بن علي إلى علماء الأمة وغيرها

(انظر الأعلام ٣/٥٩، التحف شرح الزلف ص٦٣-٧٦، والإفادة في تاريخ الأئمة السادة ص٦١-٦٧، وانظر عنه وعن مؤلفاته ومصادر ترجمته أعلام المؤلفين الزيدية ص ٤٣٩-٤٤٤ ترجمة رقم (٤٣٠)

(١) في (أ): بصوت

(**دليل فلوات**): الفلاة هو: المفازة الخالية، والقفر المقطع، وأراد أنه خبير بطرق السلامة، والسبل المؤدية إلى الجنة، فاستعار ذلك له

(**يقول**): يتكلم بكلامه.

(**فيفهم**): فينفع الله بكلامه من سمعه منه.

(**ويسكت**): عن الكلام الذي لا خير فيه ولا فائدة تحته.

(**فيسلم**): عن وزره وإثمه

(**فهو من[1] معادن دينه**): جوهرها الصافي.

(**وأوتاد أرضه**): ومن أوتادها أقواها وأوثقها[2]، مثّله بذلك لما يظهر من صفاء قلبه، ووثاقته[3] في الدين وصلابته فيه.

(**قد ألزم نفسه العدل**): الإنصاف في جميع الأمور كلها، وألا[4] يحيف في قول ولا فعل.

(**فكان أول عدله نفي الهوى عن نفسه**): فكان إنصافه إزالة الهوى؛ وهو كل ما تحبه النفس وتريده فذلك هو أول التوفيق من الله.

(**قد أخلص لله**): بالأعمال الصالحة.

(**فاستخلصه**): بإمداده بأنواع التوفيقات، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ[5]﴾[ص ٤٦].

---

(١) في (أ)، في، وقبل هذه العبارة في شرح النهج: قد أخلص لله فاستخلصه.

(٢) في (ب): أوثقها وأقواها

(٣) في (أ). وثاقته، و في (ب): وما فيه، وما أثبته من نسخة أخرى

(٤) في (أ): ولا يحيف، وفي (ب) ما أثبته

(٥) زيادة في (ب).

(**يصف الحق**): بلسانه.

(**ويعمل به**): أراد ويطابق فعله قوله.

(**لا يدع للخير غاية**): للأعمال الصالحة طريقاً من طرقها.

(**إلا أمّها**): قصدها وتبعها، كما قال تعالى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾[البقرة ١٤٨]

(**ولا مظنة إلا قصدها**): المظنة: موضع الشيء ومألفه الذي يظن كونه فيه، وروايتنا فيه بكسر الظاء، وهو مخالف لقياس بابه في الفتح.

(**قد أمكن الكتاب من زمامه**): فهو يقوده إلى الجنة، كما قال صلى الله عليه: «من جعله أمامه قاده إلى الجنة»[1].

(**فهو قائده وإمامه**): إلى كل خير.

(**يحل حيث حل ثقَلُه**): الثَّقَلُ بوزن جَبَل[2]، هو: متاع المسافر وأثاثه، وأراد بالثقل أحكام القرآن وما تدل عليه من التكاليف الشاقة فلهذا سماها ثقلاً.

(**وينزل حيث كان منزله**): وغرضه في ذلك هو أنه موافق للقرآن في جميع أحواله وأموره.

(١) رواه من حديث طويل الإمام أبو طالب يحيى بن الحسين الهاروني (عليه السلام) في أماليه ص٢٤٣ بسنده عن الإمام علي (عليه السلام)، وعن أمالي أبي طالب رواه في رضاء الرحمن في الذكر والدعاء وتلاوة القرآن ص٣٠، وهو من حديث في الأربعين السيلقية ص ١٩، رقم (٥) عن أبي سعيد الخدري بلفظ: «من جعله إمامه قاده إلى الجنة»، وأخرجه من حديث بسنده عن شقيق عن عبد الله الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١/١١٣.

(٢) في (ب): الثقل هو بوزن جَبَل

(**وآخر**): أي ورجل آخر غير من ذكره.

(**قد تسمى عالماً**): أُطلق عليه هذا الوصف

(**وليس به**): أي وليس[1] الأمر كما زعم

(**فاقتبس**): أي أخذ، من قولهم: اقتبس ناراً.

(**جهائل**): جمع جهالة مثل حمامة وحمائم

(**من جهّال**): من أقوام جاهلين.

(**وأضاليل**): جمع لا واحد له من لفظه، وفي التقدير كأنه جمع لإضليلة، لأن فعالة لاتجمع على أفاعيل، وإنما هو جمع لأفعال كأنعام وأناعيم

(**من ضلاّل**): من أقوام ضلّوا عن الطريق.

(**نصب للناس أشراكاً**): الشَّرَكُ: ما يصطاد به.

(**من حبال**[2] **غرور**): بسطها لهم ليقعوا فيها.

(**وأقوال زور**): قد زخرفها وزينها لهم ليغتروا بها.

(**قد حمل الكتاب على رأيه**): على مذاهبه الباطلة.

(**وعطف الحق على أهوائه**[3]): ردّه عن مجراه الذي كان جارياً فيه على ما يوافق أهويته الفاسدة الحائدة عن الحق.

(١) في (ب): ليس، بغير واو

(٢) في النهج: حبائل

(٣) في (أ): أهوائها، وما أثبته من (ب) وشرح النهج

(**يوم**[1] **العظائم**): يزم[2] المخوفات العظيمة من القبائح.

(**ويهون كبير الجرائم**): ويصغر ما كان من الأفعال المجترمة كبيراً ليكون مرتكباً لها.

(**يقول**): بلسانه.

(**أقف عند الشبهات**): أحجم عن فعلها وارتكابها.

(**وفيها وقع**): أي تمكن واستقر.

(**ويقول**): نطقاً بلسانه.

(**أعتزل البدع**[3]): أجانبها.

(**وبينها اضطجع**): أي وبين جوانبها كان مضطجعه ومستقر نومته.

(**فالصوره صورة إنسان**): لما فيه من التركية الآدمية، وتأليف الصنعة الإنسانية.

(**والقلب قلب حيوان**): أراد قلب البهائم التي لاعقل لها ولا تمييز.

(**لا يعرف باب الهدى فيتبعه، ولا باب العمى فيصد عنه**): أراد أن من هذه حاله فهو في حيرة من أمره، وضلال من رأيه، لا يدري أين الخير والشر لاستبهام الأمور عليه كلها لجهالته وعمى رأيه.

(**فذلك ميت الأحياء**): أراد فذلك الذي يعد ميتاً وهو من جملة

(١) في (ب). يؤمّن، ولعله في شرح النهج: يؤمن الناس من العظائم.

(٢) في (ب): يؤمن.

(٣) في (أ) الشبهة

الأحياء، كما قال تعالى: ﴿أَوَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾[الأنعام:١٢٢]، ولقد صدق من قال[1]:

لَيسَ من ماتَ فاستراحَ بميتٍ ... إنَّما الميتُ ميِّتُ الأحياءِ

(**فأين تذهبون؟**). عن طرق الحق أو عن هذه المواعظ الشافية.

(**وأنى تؤفكون؟**): تصرفون عن المسالك الواضحة.

(**والأعلام قائمة**): مستقيمة، لا يلحقها اضطراب

(**والآيات واضحة**): جلية بينة لمن استوضح أمرها.

(**والمنار منصوبة**): هو علم الطريق، وإنما أنَّثه حملاً على معناه، وأراد به الطريقة[2].

(**فأين يتاه بكم!**): تاه إذا ذهب متحيراً في أمره

(**بل كيف تعمهون!**): ترددون.

(**وبين اظهركم عترة نبيكم**): عترة الرجل هم: أقاربه الأدنون منه بالقرب منكم مشبَّه بحال من يلي ظهرك في القرب والدنو.

(**وهم أزمّة الحق**): يتمسك به الخلق فينجون بإمساكه.

(**وألسنة الصدق**): فيتكلمون به

(١) هو عدي بن الرعلاء، انظر شرح قطر الندى ص ٢٣٤.

(٢) في (أ): الطريق، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

(فأنزلوهم بأحسن منازل القرآن): أراد أحلّوهم في أحسن المحالّ التي أحلهم القرآن فيها. وهو قوله تعالى: ﴿قُل لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾[الشورى:٢٣] فالله تعالى أحلهم هذا المحل، وهو الحث على مودتهم وموالاتهم.

(وردوهم ورد[1] الهيم العطاش): أراد وتعلموا منهم تعلم جاهل من عالم، شبههم بالمورد، وشبه من يأخذ منهم بالإبل الهائمة من شدة العطش؛ لما يعتريها من الهيام.

(أيها الناس، خذوها عن خاتم النبيين): الضمير في قوله: خذوها، أي هذه الكلمة وهو ما قلته في حق العترة، أوخذوا هذه الموعظة فإني مبلغها عن الرسول صلى الله عليه وآله.

(إنه يموت منّا من يموت وليس بميت): أراد أنه وإن مات فإن ما بعده من الآثار[2] من العلوم والسير الصالحة التي يقتدى بها باقية بعده فهو حي ما دامت حية في أثره.

(ويبلى منّا من يبلى وليس ببال): لأن آثاره غضة طرية لا تخلق أبداً.

(فلا تقولوا): من أفواهكم بألسنتكم

(ما[3] لا تعرفون): حقيقة حاله بقلوبكم.

(فإن أكثر الحق فيما تنكرون): وهذا ظاهر، فإن الحق كله في مخالفة

(١) في النهج: ورود.
(٢) في (ب): الآيات.
(٣) في النهج: بما

الأهواء، فلا جرم أنكرته[1] الطباع لمخالفته لها، وأراد بهذا الكلام الإنكار على من جحد فضل العترة وأنكره.

(واعذروا من لاحجة لكم عليه): عذره إذا جعل له عذراً، وأعذره إذا صار ذا عذر عنده، واعتذر إليه إذا مهد إليه عذره، وتعذر منه واستعذر إذا لم يسعف بحاجته، والمعنى في هذا واجعلوا لي عذراً عند أنفسكم فإنه لا حجة لكم علي من أنصف الحق من نفسه، وبذل الحق من عنده.

(وهو أنا): ومصداق ما قلته من وجوب الحجة لي عليكم، وزوال عذركم هو ما أقوله الآن.

(ألم أعمل فيكم بالثقل الأكبر! وأترك فيكم الثقل الأصغر!): أشار بذلك إلى قول الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم): «إني تارك فيكم الثقلين، فالثقل الأكبر هو كتاب الله، والثقل الأصغر هم العترة»[2] وإنما سميا ثقلين؛ لما تضمناه

(١) في (ب): فلاجرم إن أنكرته
(٢) حديث الثقلين هو من الأحاديث المشهورة المتواترة، ويوجد في معظم كتب الحديث، وقد ورد من عدة طرق وبعدة ألفاظ منها ما أخرجه الحافظ الكوفي في مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ١٦٧/٢ رقم (٦٤٦) بسنده عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «إني تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، فإنهم لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض» والحديث فيه باختلاف ألفاظه وتعدد طرقه انظر الفهرس، وانظر حديث الثقلين وتخريجاته في تحكيم العقول للحاكم الجشمي ص٣٦-٣٧، والانتصار للإمام يحيى بن حمزة ص١٨٥، ١٨٨، وانظره بتعدد رواياته وطرقه وألفاظه في الاعتصام للإمام القاسم بن محمد ١/١٣٢-١٥٢، وانظر الحديث ورواته وتخريجه في لوامع الأنوار للعلامة المجتهد الكبير مجد الدين بن محمد المؤيدي ٤٨/١-٥٣ وغيرها، وانظر أيضاً ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق لابن عساكر ٣٦/٢ رقم (٥٣٦) وغيره (انظر الفهرس)، وأخرج حديث الثقلين الترمذي في سننه ٦٦٢/٥، والبيهقي في السنن الكبرى ٤٥/٥، ١٣٠، وابن أبي شيبة في مصنفه ٣٠٩/٦، والطبراني في الأوسط ٣٣/٤، والصغير ٢٣٢/١، والكبير ٦٦/٣، ١٥٤/٥، ١٦٦، ١٦٩، ١٧٠، ١٨٢، ١٨٦، ومصادر الحديث كثيرة.

من أثقال التكاليف وتحمل أعبائها، وأراد أن سيرتي فيكم مطابقة لحكم كتاب الله، وجعلت أولادي الذين هم أولاد الرسول وعترته خلفاً عليكم بعدي.

(وركزت فيكم راية الإيمان): أراد أني أظهرت لكم معالم الدين وبينت أحكام الإيمان، والركز والراية، استعارة رشيقة لبيان ذلك.

(ووقفتكم على حدود الحلال والحرام): أي أطلعتكم على ما يحل لكم أخذه وفعله، ويحرم عليكم فعله وتناوله في جميع أحوالكم كلها، وحددته بحدود، وحجزته بحواجز عن الاختلاط والاشتباه، أخذاً من قولهم: وقفته على أمره[1] إذا أطلعته عليه.

(وألبستكم العافية من عدلي): أراد أني جعلت العدل لباساً لكم تتقبون فيه كلباس العافية الشاملة.

(وفرشتكم المعروف من قولي وفعلي): وجعلت[2] الإحسان من جهتي فراشاً لكم ممهداً

(وأريتكم كرائم الأخلاق من نفسي): أي لم تصادفوني فظاً غليظاً بل كنت لكم على خلاف ذلك من الرقة لكم، والرحمة والرأفة عليكم.

وأقول: إن هذا الكلام قد بلغ في النضارة والحسن حد الإعجاب، فكم هو دال على بذل المعروف بالقول والفعل والنفس، فقد دل على التجنيس العجيب، واشتمل على المجاز الرشيق، بذكر اللباس والفراش،

---

(١) في (ب): أمر

(٢) في (ب): أي وجعلت

كما قال تعالى لنبيه في هذا المعنى: ﴿وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾[الحجر ٨٨] وقال: ﴿بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾[التوبة ١٢٨] فقد بذل من نفسه للأمة ما أمر الله نبيه أن يبذله لأمته، ويسير فيهم به إبلاغاً في الحجة، وقطعاً للمعذرة.

(فلا تستعملوا الرأي فيما لا يدرك قعره البصر): أراد فلا تضعوا[1] آراءكم في الأمور المحلة في مخالفتي والاعتراض على سيرتي، فإن هذا مما لا قعر به أي غاية فتكون[2] مبصرة مرئية

(ولا يتغلغل إليه الفكر): الغلغلة: هي السير الشديد، وعنى بذلك أن الفكر وإن اشتد أمره وعظم دخوله فإنه لا يدركه ولا يصل إليه لعدمه وانتفائه، ثم خرج إلى ذكر بني أمية بقوله:

(حتى يظنّ الظانّ): لكثرة ما يرى من انبساط ملكهم وإحاطتهم بالأقاليم الإسلامية، واحتوائهم عليها، حتى قال سليمان بن عبد الملك[3] وقد رأى سحابة: امطري حيث شئت فخراجك إليَّ، كل ذلك إعجاب باستيلائه وملكه.

(أن الدنيا معقولة على بني أمية): عقل ناقته إذا حبسها عن الذهاب، وأراد أنها محبوسة عليهم لا يزال ملكهم فيها ونعيمهم[4] بلذتها

(تمنحهم درها): تعطيهم خيرها من منحه إذا أعطاه.

---

(١) في (أ): فلا تصبحوا

(٢) في (أ) فيكون مبصره مرتبة، وهو تصحيف، وفي (ب) كما أثبته.

(٣) هو سليمان بن عبد الملك بن مروان، أحد ملوك بني أمية، ولد سنة ٥٤هـ، وولي الملك سنة ٩٦هـ، وتوفي سنة ٩٩هـ (انظر الأعلام ٣/١٣٠)

(٤) في (ب) ونسخة أخرى: وتنعمهم

(وتوردهم صفوها): الصفو خلاف الكدر، أراد[1] أنها تدلهم على مواردها الصافية ومشاربها العذبة، ثم يقطع الله دابرهم ويستأصل شأفتهم.

(ولا يرفع[2] عن هذه الأمة سوطها): جورها وحيفها وعنفها بالخلق وإيلامهم بإزالتهم واقتلاع جرثومتهم.

(ولاسيفها): قتلهم للخلق من غير استحقاق ولا تقديم[3] جريمة.

(وكذب الظان لذلك): فإن الله قادر على الانتقام[4] كما فعل بمن كان أشد منهم بسطة وأعظم قوة.

(بل هي مجّةٌ من قليل العيش): المَجّةُ بفتح الميم: ما يضعه الإنسان في فِيْه ثم يرمي به، وشبه دولتهم بذلك لا نقطاعها وسرعة زوالها.

(يتطعمونها برهة): يذوقونها مدة يسيرة

(ثم يلفظونها جملة): ثم تنقطع عنهم كأنها ما كانت في أيديهم، ولا نعموا فيها ساعة واحدة، وهذه من جملة الأخبار لغيبية التي أقرها رسول الله صلى الله عليه وآله في أذنه وأودعها إياه، فكان الأمر كما قاله (عليه السلام)، فكانت خلافتهم من أولهم إلى آخرهم دون مائة سنة.

(١) في (ب): وأراد

(٢) في (ب): ولا يرتفع

(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى، ولا تقدم

(٤) في (أ): انتقام، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

(٨٥) ومن خطبة له عليه السلام

(أما بعد، فإن الله لا[1] يقصم جبّاري دهر إلا بعد تمهيل ورخاء): قصمه إذا قطعه، وأصل جبّاري جبّارين جمع جبّار، لكن طرحت نونه للإضافة، وأراد الإعلام بأن الله تعالى ما قطع دابر قوم بالإهلاك، إلا بتمهيل في الأعمار، كما قال تعالى: ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾[الأعراف ١٨٣] ورخاء في المعيشة، كما قال تعالى: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾[الأعراف ١٨٢] ليزدادوا إثماً بالإملاء، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾[آل عمران ١٧٨] يزدادوا غفلة بالإرخاء والدعة كما هو عادة أهل الرفاهية والفحور.

(ولم يجبر عظم أحد من الأمم إلا بعد أزل وبلاء): الأزل: الشدة، وأراد أن الله تعالى ما أرخى على قوم عيشهم وخوّلهم إلا بعد اختبار منه وامتحان بالشدائد وأنواع الضّيق في المعيشة.

(وفي[2] دون ما استقبلتم من خطب[3]): أخطار الدنيا، وأهوال الآخرة

(١) في (ب) وشرح النهج: لم يقصم

(٢) في (ب): في، وفي (أ): وفيما، وما أثبته من نسخة أخرى ومن شرح النهج

(٣) في النهج: من عتب

(واستدبرتم[1] من خطا): ذنوب سالفة[2]، ومعاصي متقدمة.

(معتبر[3]): إما أمر يعتبر به ويتعظ، وإما اعتبار وموعظة لكم.

(وما كل ذي قلب بلبيب): اللبُّ: العقل، وأراد وما كل من كان له قلب فهو عاقل.

(ولا كل ذي سمع بسميع): ولا كل من كان له آلة السمع فهو يسمع بها.

(ولا كل ذي ناظر ببصير): ولا كل من كان[4] له عين فهو يبصر بها؛ لأن هذه الحواس ربما كانت حاصلة لأهلها، وبها آفة ويلحقها فساد، فلهذا لم يكن المقصود بها حاصلاً، وأراد التعريض بحالهم والتهكم بهم حيث كانت هذه الآلات حصلة لهم وهم لم يستعملوها وينتفعوا بها على حدها اللائق بها.

(فيا عجباً!): أراد إما ياعجبي، وإما ياعجباه على ما قررنا شرحه من قبل.

(وما لي لا أعجب): وأي شيء يعرض لي عن الاستعجاب مع وجود أسبابه.

(من خطأ هذه الفرق): من زيغها وضلالها واتباع أهوائها.

(على اختلاف حججها في دينها): أراد أن الدين واحد، من حيث كان

---

(١) في (أ): واستدبرتم، ولفظ العبارة في النهج: وما استدبرتم من خطب، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٢) في (ب): سابقة.
(٣) في (ب): معتبراً لمن اعتبر.
(٤) في (ب) وفي نسخة أخرى: كانت.

إلههم واحداً، ونبيهم واحداً، وشريعتهم واحدة، وكتابهم واحداً، فليت شعري من أين جاء الاختلاف بينهم، والحال[1] هذه وما بالهم!

(لا يقتصون أثر نبي): قد أرسل إليهم لإصلاحهم.

(ولا يقتدون بعمل وصي): قد خلّف والياً عليهم من جهة النبي.

(ولا يؤمنون بغيب): ولا يصدّقون بالأمور الغائبة التي قد قام البرهان على صحتها وبيانها، وأراد المنكرين للقيامة وأحوال الآخرة من هذه الفرق الضالة

(ولا يعفون عن عيب): ولا يغتفرون ما يرونه من عيوب بعضهم لبعض، وأراد أنهم في أنفسهم ليسوا بأهل تناصح، بل كل [واحد][2] منهم يظهر عيب صاحبه لما يظهر بينهم من العداوة والبغضاء.

(يعملون في الشبهات): إما[3] فيما يعتقدونه مما يكون مخالفاً للتوحيد والتنزيه[4]، وإما فيما يتصرفون فيه من هذه الأموال فإنهم يدخلون فيها مداخل الشبه.

(ويسيرون في الشهوات): أراد وتصرفهم[5] في سيرهم وأعمالهم إنما هو[6] بأعمال الشهوات، والتعويل عليها في جميع أحوالهم كلها.

---

(١) في (ب): والحالة.
(٢) سقط من (ب).
(٣) في (ب): أي.
(٤) في (ب): والنبوة.
(٥) الواو في قوله: وتصرفهم سقط من (ب).
(٦) في (ب): هي.

(المعروف فيهم ما عرفوا، والمنكر عندهم[1] ما أنكروا): يعني أنهم قد أعجبوا في أنفسهم بآرائهم كلها، فالمعروف فيهم ليس إلا ما قالوه من جهة أنفسهم، وإن لم يكن موافقاً للبراهين والأدلة، والمنكر ما امتنعوا من[2] فعله وإن لم يكن منهياً عنه بالأدلة

(وفزعهم[3] في المعضلات إلى أنفسهم): يعني أنهم إذافزعوا عند أمر شديد فلا يرجعون إلى بصيرة وإنما عمدتهم الأهواء

(وتعويلهم في المبهمات[4] على رأيهم): وما يعوّلون عند نزول الأمور المبهمة التي تفتقر إلى الأنظار[5]، وحكّ القرائح، إلا على ما يكون من جهة أنفسهم لا غير، وهذا كله إنكار منه عليهم في ذلك.

(كأن كل امرئ منهم إمام نفسه): يقتدي بها كما يقتدى بالأئمة ويهتدى بآرائهم.

(قد أخذ منها فيما يرى بعرى موثقات[6]): قد استوثق منها فيما يزعم ويظن بأسباب وثيقة لا تنقض.

(وأسباب محكمات): لا يتطرق إليها لتغيير، وكلامه (عليه السلام) في هذا الإنكار يحمل على وجهين:

أحدهما: أن يريد من خالف التوحيد والأدلة العقلية فيما دلت عليه.

(١) قوله: عندهم سقط من (أ)

(٢) في (ب): عن

(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى: فزعهم، وفي شرح النهج: مفزعهم.

(٤) في (ب) وشرح النهج: المهمات، وقوله في العبارة هنا: رأيهم، في شرح النهج: آرائهم

(٥) في (ب): أنظار

(٦) في شرح النهج: ثقات، وفي (ب): موثقات

وثانيهما: أن يريد من خالف الشارع فيما نصَّ عليه من النصوص القاطعة العلمية، أوخالف الوصي فيما كان مقطوعاً به، فأما ما وراء ذلك فلا وجه للقطع بالخطأ فيه من مسائل الاجتهاد، كما قررناه في غير هذا الموضع.

(٨٦) ومن خطبة له عليه السلام

(ارسله على حين فترة من الرسل): الفترة: المدة التي بين الرسل، وأراد تطاول الزمن ما بين عيسى ونبينا صلى الله عليه وآله، فإن تلك المدة[1] لتطاولها اندرست فيها الأعلام، وامّحت فيها الشرائع، فلهذا قال: على حين فترة مشيراً إلى ما قلناه.

(وطول هجعة من الأمم): الهجوع[2] هو: النوم ليلاً، قال قيس بن الأسلت[3].

قد حصّت لبيضةُ رأسي فما
أطْعَمُ نوماً غيرَ تَهْجَاع[4]

وأراد كثرة هجوعهم على[5] الجهل.

---

(١) أكثر الناس على أن المدة بين عهد المسيح (عليه السلام) وإرسال نبينا محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ستمائه سنة (انظر شرح ابن أبي الحديد)

(٢) في (ب): الهجعة.

(٣) كذا في النسختين، وفي الأعلام ولسان العرب: أبو قيس بن الأسلت، وهو صيفي بن عامر الأسلت بن جشم الأوسي الأنصاري، المتوفى في السنة الأولى من الهجرة، أبو قيس، شاعر جاهلي، من حكمائهم، كان رأس الأوس وشاعرها وخطيبها، وقائدها في حروبها، وكان يكره عبادة الأوثان ويبحث عن دين يطمئن إليه، ووصف له دين إبراهيم فقال: أنا على هذا (انظر الأعلام ٣/٢١١)

(٤) لسان العرب ٣/٧٧٤

(٥) في (ب): عن

(واعتزام من الفتن): عزم الأمر إذا قطعه برأيه، وأراد واقتطاع من الفتن لأهلها ومن كان والجاً فيها.

(وانتشار من الأمور): إذ لا نظام يجمعها من نبي ولا وصي ولا من يدل على الحق ويرشد إليه.

(وتلظّ من الحروب): فيما بين العرب؛ لأنهم كانوا قبل البعثة، لهم أيام في الحروب ووقائع عظيمة، كما كان في حرب داحس[1]، ويوم الفجار[2] وغيرهما، من الأيام.

(والدنيا كاسفة النور): كسفت الشمس إذا ذهب نورها، وأراد أنها مكسفة لعدم من يدعو إلى الخير من الأنبياء والأولياء والصالحين، وانقطاع عهدها من ذلك.

(ظاهرة الغرور): لما يحصل فيها من البدع واتباع الأهواء الداعية إلى الاغترار والجالبة له.

---

(١) حرب داحس وقعت بين عبس وذبيان أربعين سنة، والسبب في ذلك أن قيس بن زهير بن جذيمة العبسي، وحذيفة بن بدر الذبياني ثم الفزاري تراهنا على عشرين بعيراً، وجعلا الغاية مائة غلوة، والمضمار أربعين ليلة، فأجرى قيس داحساً والغبراء -وهما اسمان لفرسين- وأجرى حذيفة الخطار والحنفاء، وهما اسمان لفرسين أيضاً فوضعت بنو فزارة رهط حذيفة كميناً في الطريق، فردوا الغبراء ولطموها وكانت سابقة، فهاجت الحرب بين عبس وذبيان أربعين سنة (انظر القاموس ص ٧٠٠)

(٢) قال الجوهري: الفجار: يوم من أيام العرب، وهي أربعة أفجرة، كانت بين قريش ومن معها من كنانة وبين قيس بن عيلان في الجاهلية، وكانت الدبرة على قيس، وإنما سمت قريش هذه الحرب فجاراً لأنها كانت في الأشهر الحرم، فلما قاتلوا فيها قالوا: قد فجرنا فسميت فجاراً (لسان العرب ٢/١٠٥٥).

(على حين اصفرار من ورقها): دنو من أجلها، واقتراب من انفصالها، وجعل اصفرار لورق كناية عن ذاك.

(وإياس من ثمرها): أيس مقلوب يئس[1]، والمصدر منهما واحد، تقول: أيست آيس منه يأساً، ويئست[2] أيس منه يأساً، واليأس: هو انقطاع الرجاء عن الشيء.

(واغورار مائها[3]): إدبارها وذهاب رونقها.

(قد درست فيها أعلام الهدى): امحت وبطلت بانقطاع الأنبياء.

(وظهرت أعلام الردى): أمارات الجهل والبدعة، وأراد ما كان من أمور الجاهلية وضلالتها وبدعها وجهالاتها.

(فهي متجهمة على أهلها): تجهم عليه إذا كلح في وجهه وعبس، قال:

فلا تجهمينا أم عمرو فإنّما
بنا داءُ ظَبْيٍ لم تَخُنْهُ عَواملُه[4]

وأراد أنه لا داء بنا كما أن الظبي لا داء فيه، فلأجل تغير أحوالها صارت كأنها كالحة عابسة، وقوله: لأهلها، أراد إما من أجل أهلها،

(١) في (ب): يايس.
(٢) في (ب): ويئست منه.. إلخ.
(٣) في (ب): واعورار من مائها، وفي شرح النهج: واعوار من مائها.
(٤) لسان العرب ١/٥٢٤ ونسبه لعمرو بن القضقاض الجهني ورواية الشعر الأول فيه:

ولا تجهمينا أم عمرو فإننا

وهو في أساس البلاغة ص ٦٨ بدون نسبة إلى قائله

فإن تغيرها ما كان إلا من جهتهم وإحداثهم البدع فيها، وإما أراد اختصاص العبوس بأهله كما تقول: قلت له، وقال لي.

(عابسة في وجه طالبها): العبوس: هو انكساف الوجه[1] وتغيره.

(ثمرها[2] الفتنة): لما بذروا فيها الغفلة والشقاء، أثمرت لهم الفتن والبلايا.

(وطعامها الخيفة[3]): الطعام: ما يذاق في اللَّها[4] وأراد أنه لما كان ثمرها[5] الفتنة فمذاقها لاشك هو الخيفة والإشفاق[6] والقلق.

(وشعارها الخوف):

سؤال: كيف قال: طعامها الخيفة، ثم قال: وشعارها الخوف، فهل بين الخوف والخيفة تفرقة؟ أو يكونان شيئاً[7] واحداً؟

وجوابه: هو أن الخوف والخيفة شيء واحد، يقال: خاف خوفاً وخيفة، قال تعالى: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾[طه ٦٧] وقال: ﴿لاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ[8]﴾[البقرة ٣٨] ولكنه أراد لكثرة ما علقهم من الخوف، وألم بهم

(١) في (أ): هو انكساف وتغيره، وما أصلحته من (ب) ومن نسخة أخرى
(٢) في (ب): ثمرتها
(٣) في شرح النهج: الجيفة.
(٤) اللَّها جمع اللهاة وهي اللحمة المطبقة في أقصى سقف الفم (مختار الصحاح ص٦٠٧)
(٥) في (ب): ثمرتها
(٦) في (أ): والشقاق، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى
(٧) في (ب): أو يكونان شيء واحد
(٨) سقط من (ب)

من ألمه وغشيهم، جعله تارة طعاماً لهم، وتارة جعله لباساً يشملهم، في كلتا الحالتين مبالغة في ذلك.

(ودثارهم[1] السيف): الشعار: ما يلي الجسد، والدثار فوقه.

سؤال: أراه جعل الشعار مضافاً إلى الخوف، والدثار مضافاً إلى السيف، وكلاهما حاصل فيهم ومتعلق بهم؟

وجوابه: هو أن الخوف لما كان متعلقاً بالقلب وحاصلاً فيه، جعله كالشعار لمخالطته لجلودهم، بخلاف السيف فإنه لا محالة منفصل، فلهذا جعله كالدثار.

(فاعتبروا عباد الله، واذكروا تيك): وليكن همكم الاعتبار والانزجار وتذكروا متعظين، وأشار بقوله: (تيك) إلى ما كان من الجاهلية في البدع والضلالات، وإنهماكهم في الردى والعمايات.

(التي آباؤكم وإخوانكم بها مرتهنون): أراد خطاياهم الموبقة وكبائرهم المهلكة في عبادة الأوثان والأصنام، واتخاذ الأنداد، وعبادة غير الله، وركوب الفواحش، وقطع الأرحام، وأكل الربا، كما قال تعالى: ﴿كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾[الطور ٢١].

(وعليها محاسبون): لا يغادر منهم صغيرة ولا كبيرة إلا بالمحاسبة والمناقشة.

(ولعمري): قسم وخبره محذوف أي لعمري قسمي.

(١) في النهج: ودثارهم

(ما تقادمت بهم ولا بكم العهود): العهد هو: الزمن الماضي، قال:

وما عهدي كعهدك يا أماما

(ولا خلت فيما بينكم وبينهم الأحقاب والقرون): الحقب: ثمانون سنة، وقيل: أكثر من ذلك وجمعه أحقاب[1]، قال الله تعالى: ﴿لَابِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾[النبأ ٢٣] والقرن: هو الأمة وجمعه قرون.

(وما أنتم اليوم من يوم[2] كنتم في أصلابهم ببعيد): أراد أن[3] من كان من آبائهم وإخوانهم في زمن الجاهلية وأيامها، فإنهم على أثره وعلى القرب من عهده، ما حالت بينهم وبينه عهود وأعصار فتمحي آثارهم، وتبلي أحاديثهم، وإنما هي غصة طرية.

(والله ما أسمعهم الرسول شيئاً): من القصص والأخبار والسير والأمثال على جهة الاتعاظ والزجر، وعلمهم من الأحكام والسنن على جهة الاستصلاح والشرع.

(إلا وها أنا مسمعكموه): مصرحاً به في آذانكم، ناطقاً به بين أظهركم، لا أترك منه شيئاً ولا أغادره.

(وما أسماعكم اليوم بدون أسماعهم بالأمس): أراد أنها مستوية لا تفرقة بينكم وبينهم في الأسماع.

(ولا شقت لهم الأبصار): أراد الأعين؛ لأنها مشقوقة في الوجه أي مفتوحة.

(١) سقط من (ب) ما بين المعقوفين
(٢) في النهج وفي (ب) وفي نسخة أخرى: من يوم كنتم، كما أثبته، وفي (أ): من بعد كنتم ..إلخ
(٣) قوله: أن سقط من (أ).

(**وجعلت**[1] **لهم الأفئدة**): العقول؛ لأن محلها الأفئدة، فجعل الأفئدة عبارة عنها.

(**في ذلك الأوان**): الوقت المتقدم.

(**إلا وقد أعطيتم مثلها**): من غير مخالفة.

(**في هذا الزمان**): وقتكم هذا الذي أنتم فيه الآن.

(**ووالله ما بُصّرتم بعدهم شيئاً جهلوه**): أريتموه بأبصاركم.

(**ولا أصفيتم به**): خصصتم به.

(**وحرموه**): منعوه، وأراد بهذا الكلام أمرين:

أحدهما: أن يعلم أن حاله كحال الرسول في الإبلاغ والتعريف، والإنذار والتخويف، والزجر والوعظ.

وثانيهما: أن يعلم أن ما يبقى ممن[2] كان في وقته من النكوص، وترك الانقياد لقوله، والاحتكام لأمره، مشابهاً لما كان الرسول يلاقي من أولئك الذين كانوا في زمنه

(**ولقد نزلت بكم البلية**): أراد ولاية بني أمية وظلمها وجورها.

(**حائلاً**[3] **خطامها، رخواً بطانُها**): الخطام: ما يكون في رأس البعير، والبِطَان: ما يكون في صدره، وجعل ذلك كناية عن تلاشي الأمر وفساده، وأنه ليس مستوثقاً جارياً على حدوده وقوانينه.

---

(١) في النهج: ولا جعلت

(٢) في (ب): من

(٣) في النهج: جائلاً

(**فلا يغرّنكم ما أصبح فيه أهل الغرور**): من ضحك الدنيا في وجوههم وزهرتها في أعينهم، فإن ذلك كذب وغرور لانقطاعه عنهم وزواله عن أيديهم.

(**فإنما هو ظل ممدود**): شبهه بالظل لسرعة تقلصه عن مكانه.

(**إلى أجل معدود**): إلى حيث علم الله من آجالهم المقطعة وأيامهم الزائلة.

(٨٧) ومن خطبة له عليه السلام في التوحيد

(الحمد لله[1] المعروف من غير رؤية): المتحقق حاله من غير بصر وإدراك، وأراد علمه بالأدلة والبراهين النظرية.

(الخالق من غير روية): المقدر لجميع ما أوجده من الإحكامات العجيبة من غير فكرة[2] ولا نظر.

(الذي لم يزل قائماً دائماً): أراد بالقيام الوجود، وأراد بالدوام الاستمرار، فهو تعالى موجود بلا أول له، ومستمر الوجود لا آخر له.

(إذ لا سماء ذات أبراج): الأبراج: جمع برج، وجملتها اثنا عشر برجاً مشتملة على ثمانية وعشرين منزلة، ينزل فيها القمر في سيره.

(ولا حجب ذات إرتاج[3]): الرتج: واحد الإرتاج وهي المغالق،

(١) زيادة في النهج

(٢) في (ب): فكر

(٣) قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٦/٣٩٣-٣٩٤ في شرح قوله. (ولا حجب ذات إرتاج) ما لفظه. والإرتاج مصدر أرتج أي أغلق، أي ذات إغلاق، ومن رواه (ذات رتاج) على (فعال) فرتاج الباب المغلق، ويبعد رواية من رواه (ذات أرتاج) لأن (فعالاً) قلّ أن يجمع على أفعال، ويعني بالحجب ذات الإرتاج حجب النور المضروبة بين عرشه العظيم وبين ملائكته، ويجوز أن يريد بالحجب السماوات أنفسها؛ لأنها حجبت الشياطين عن أن تعلم ما الملائكة فيه. انتهى

ومنه باب مرتج أي مغلق، وأراد[1] حجب العزّ وسرادقات المجد المضروبة، تجوّزاً واستعرةً، لا أن ثَمَّ حجباً هناك تستره على الحقيقة.

(ولا ليل داج): دجا الليل إذ أظلم.

(ولا بحر ساج): أي ساكن، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ﴾[الضحى:٢] أي سكن بما فيه.

(ولا جبل ذو فجاج): شعاب وآخاديد وأودية.

(ولا فج ذو اعوجاج): التواء في أطرافه ومسالكه.

(ولا أرض ذات مهاد): مهد الشيء إذا وطّأه وأحسن تقريره، ووصفت الأرض بالمهاد في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾[النبأ:٦] لما يظهر فيها من منافع الخلق واستقرارهم في تصرفاتهم[2].

(ولا خلق ذو اعتماد): ولا مخلوق له هذه الصفة، لأن كل مخلوق فهو معتمد على خالقه في إيجاده وتقريره فلهذا قال: ولا خلق تجب له هذه الصفة اللازمة.

(ذلك): إشارة إلى ما تقدم من ذكر صفاته تعالى.

(مبتدع الخلق): موجده من غير سبب يكون له.

(ووارثه): والموجود بعد إهلاكه وفنائه.

(وإله الخلق): المستحق للعبادة من جهتهم لإنعامه[3] عليهم بفضله

(١) في (ب): وأراد أنها حجب ...إلخ

(٢) في (ب): وتصرفاتهم.

(٣) في (أ): لإنعامهم، وهو كما ترى مختل المعنى، والصواب كما أثبته من(ب)، ومن نسخة أخرى

(ورازقه): والمتفضل عليهم بالرزق والمتاع

(والشمس والقمر دائبان في مرضاته): مستمران على تكرير الجري لصالح العباد وإحراز منافعهم، مرصدتين له لمطابقتهما لمراده بالتسخير.

(يبليان كل جديد): بالتكرر والجري حتى يَخْلَق[1] ويفنى.

(ويقربان كل بعيد): لطي الأيام والسالي.

(قسم أرزاقهم): على حسب ما يراه من المصلحة من ضيق وسعة وتقتر وإرخاء.

(وأحصى آثارهم): ما يكون بعد موتهم من آثار الخير والشر.

(وأعمالهم): ما يكو ن في حال[2] الحياة من ذلك.

(وعدد أنفاسهم[3]): إما عدد النفوس، وإما عدد التنفس الجاري من الرئة إلى الحلق، فكله معدود مقدر.

(وخائنة أعينهم): ملاحظة البصر في خفية ومسارقة[4]، والخائنة بمعنى الخيانة كالكاذبة بمعنى الكذب والعافية بمعنى المعافاة.

(وما[5] تخفي صدورهم من الضمير[6]): من أسرارها وضمائرها.

(ومستقرهم): موضع قرارهم

(١) اي يبلى
(٢) قوله: حال سقط من (ب)
(٣) في النهج: أنفسهم
(٤) في (ب): ومسائه
(٥) في (أ)، وأما، وفي النهج، وفي (ب) وفي نسخة أخرى، وما، كما أثبته
(٦) قوله. من الضمير، زيادة من النهج

(ومستودعهم): مكان استيداعهم.

(من الأرحام والظهور): فإن كل واحد منهما[1] يصلح أن يكون موضعاً للقرار، ومكاناً للاستحفاظ ؛ لأن الرحم كما هي موضع الاستقرار للنطفة فهي مكان لاستحفاظها، كما قال تعالى: ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾[المؤمنون:١٣].

(إلى أن تتناهى بهم الغايات): بالموت والصيرورة إلى القيامة للمجازاة على الأعمال.

(هو الذي اشتدت نقمته): أي هو المخصوص بشدة الانتقام وهو لعقوبة.

(على أعدائه): على من خالف مراده.

(في سعة رحمته): في طولها وانتشارها وانبساطها على الخلق.

(واتسعت رحمته لأوليائه في شدة نقمته): أراد أنه لا تجتمع فيه الوصفان سوى الله تعالى، فهو تعالى عظيم الرحمة لمن والاه، مع ما له من شدة العقوبة والانتقام من أعدائه، وقوله: في سعة رحمته، وفي شدة نقمته في موضع الحال، مثلها في قولهم: أكرمني الأمير في جماعة.

(قاهر من عازّه): عازّني الفرس رأسه إذا غلب عليه، وأتى على أعز مراده، وأراد قاهر من غالبه.

(ومدمّر من شاقه): أي مهلك من خالفه، والمشاقة: المخالفة.

(ومذلّ من ناواه): أي عاداه.

(١) في (ب) وفي نسخة أخرى: منهما، كما أثبته، وفي (أ): منهم

(وغالب من عاداه): الغلبة: الاستطالة، وأراد أنه مستطيل بالقهر لمن حالفه من أهل عدوته.

(من توكل عليه كفاه): من أسند إليه أموره كلها فهو كفايته عن كل أحد، لا يحتاج معه غيره.

(ومن سأله أعطاه): ومن أباح إليه سؤاله أجابه بالعطية.

(ومن أقرضه قضاه): ومن تصدّق لوجهه أعاضه عن صدقته وكافأه عليها، وذكر القرض مبالغة في لزوم الجزاء؛ لأن القرض مقضي لا محالة، كما قال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾[البقرة ٢٤٥].

(ومن شكره[1] جزاه): أي كافأه على شكره ثواباً من عنده، كما قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾[البقرة ١٥٢] أي أزيد لكم جودي وفضلي.

(عباد الله زنوا نفوسكم[2]): راقبوها بالمحافظة في الأعمال والقيام بالواجبات محافظة الوزن.

(قبل أن توزنوا): توزن أعمالكم في القيامة، كما قال تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾[3][الأنبياء ٤٧] ﴿فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾[الأعراف ٨].

(١) في (أ): ومن شكره، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٢) في النهج: أنفسكم
(٣) سقط من (ب)

(وحاسبوها): في إتيانها للقبائح وإخلالها بالواجبات فتداركوا ما فرط منها من ذلك.

(قبل أن تحاسبوا): تناقشوا على القليل والكثير من ذلك.

(وتنفّسوا): واعملوا وأنتم في نفس وسعة من أعماركم.

(قبل ضيق الخناق): الخناق هو: الحبل الذي يُخْنَقُ به، والمراد[1] قبل الموت.

(وانقادوا): لما أنتم فيه من التكاليف.

(قبل عنف السياق): العنف هو: الشدة، وأراد قبل شدة السَّوق لكم إلى القيامة.

(واعلموا أن من لم يُعَنْ على نفسه): يجعل عليها معيناً.

(حتى يكون لها منه[2] واعظ وزاجر): حتى هذه هي الابتدائية، مثلها في قوله: ﴿حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾[يونس ٢٤] ويجوز أن تكون بمعنى إلى، وتكون متصلة بما قبلها أي إلى أن يكون له منه واعظ، والمعنى يعين [على][3] نفسه بالوعظ والانزجار عن القبائح.

(لم يكن لها[4] من غيرها زاجر ولا واعظ)، لأنه أرأف بنفسه وأرحم لها فإذا لم يكن من جهته صلاح لها لم يكن من جهة غيره ذلك.

(١) في (ب): وأراد.
(٢) في النهج: حتى يكون له منها.
(٣) سقط من (أ).
(٤) في النهج: له.

(٨٨) ومن خطبة له عليه السلام وتسمى خطبة الأشباح

و إنما سميت بالأشباح لما ضمّها من ذكر السماوات[١] والأرض وصفتهما[٢] والملائكة وذكر أحوالهم

روى مسعدة بن صدقة[٣]، عن الصادق جعفر بن محمد (عليهما السلام)[٤] أنه خطب أمير المؤمنين بهذه الخطبة على منبر الكوفة، وذلك أن رجلاً أتاه فقال: يا أمير المؤمنين، صف لنا ربنا لنزداد له حباً، وبه معرفة، فغضب (عليه السلام) ونادى: الصلاة جمعة، فاجتمع الناس حتى غصّ المسجد

(١) في (ب): السماء
(٢) في (ب): وصفتها
(٣) هو مسعدة بن صدقة العبدي، أبو محمد، أحد رجال الشيعة وثقاتهم، خرج له الإمام أبو طالب يحيى بن الحسين الهاروني في أماليه (انظر بغية الطالب في تراجم رجال أبي طالب ص ٦٩٣).
(٤) هو جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط بن الإمام المرتضى علي بن أبي طالب (عليهم السلام)، الهاشمي، الحسيني، المدني، أبو عبد الله، الملقب بالصادق [٨٠-١٤٨هـ] أحد الأئمة الأعلام وأشهر من نار على علم، مناقبه وفضائله كثيرة، فهو إمام علم مشهور بين الخاص والعام، له أخبار مع الملوك من بني العباس، وكان حريثاً معهم صداعاً بالحق، حاول المنصور الدوانيقي قتله مراراً فحماه الله، واستمر (عليه السلام) ينشر علم آل الرسول (صلى الله عليه وآله) ويبرّز المعمول، والرواة عنه كثيرون، وأخباره كثيرة مبسوطة في الكتب، والمؤلفات عنه وفيرة، مولده ووفاته بالمدينة (انظر معجم رجال الاعتبار ص ٨٨، ومثله معجم الرواة في أمالي المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني، وانظر الأعلام ٢/١٢٦).

بأهله، فصعد المنبر وهو مغضب متغير اللون، وإنما غضب لأنه فَهِمَ من السائل تعنتاً في سؤاله، ثم قال:

(الحمد لله الذي لا يفِرُهُ المنع[١]): وفر الشيء يفر وفوراً[٢] إذا كثر وزاد، وأراد أن المنع لا يوجب كثرة ولا زيادة في مُلْكِه.

(ولا يكديه الإعطاء): أي لا يقلل خيره الإعطاء، من قولهم: أكدى الرجل إذا قلَّ خيرُه، وأراد أن الإعطاء لا يمنع خيره، وقوله تعالى: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلاً وَأَكْدَى﴾[النجم:٣٤] أي منع ذلك القليل

(والجود): الفيض بالجود على جميع الخلائق.

(إذ كل معطٍ منتقص سواه): ومصداق ذلك من أنه الجواد على الحقيقة هو أن كل من أعطى فإنه ينتقص بإعطائه ما خلاه؛ لأن جوده بلا نهاية.

(وكل مانع مذموم ما خلاه): لأن من منع فإنما يمنع من أجل البخل ولئلا ينقص ماله، فهو تعالى يعطي بالمصلحة ويمنع بالمصلحة فلا يُذَمُّ على منع ولا على عطاء.

(وهو المنان بفوائد النعم): المعطي لفواضل النعم والمتفضِّل بها.

(وعوائد المزيد و لقسم): العوائد: جمع عائدة، وهو: ما يعود من النعم بعد سبق غيرها، والمزيد: المجعول زيادة، والقسم: جمع قسمة،

(١) في النهج: الذي لا يفره المنع والجمود.
(٢) في (أ): ووفراً، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

وهذا عبارة عن أنواع النعم وضروب الآلاء الواصلة من جهته إلى خلقه.

(**عيالة الخلق**): الذي يعولهم ويكفلهم ويتولى إصلاح أحوالهم، وفي الحديث: «الخلق كلهم عيال الله، وأحبهم إلى الله أنفعهم لعياله»[1].

(**ضمن أرزاقهم**): أي صرت واجبة عليه، ومنه ضمان المال لما صار في ذمة الضامن يجب عليه أداؤه.

(**وقدّر أقواتهم**): الأقوات: جمع قُوت بضم القاف، وهو: عبارة عمَّا يُصلح بدن الإنسان من الأطعمة، وأراد وأحكم مصالحهم كلها، والمصدر منه قوتاً بفتح القاف يقال: قاته قَوتاً وقِياتة.

(**ونهج سبيل الراغبين إليه**): وأوضح الطرق[2] لمن رغب فيما عنده من منافع الثواب العظيمة والدرجات العالية.

(**والطالبين ما لديه**): من عظيم رضوانه وكريم مآبه.

(**وليس بما سئل أجود[3] منه بما لم يسأل**): يحتمل أمرين:

أحدهما: أن الإعطاء والمنع عليه مستويان، إلا ما كان متعلقاً بالمصلحة من هذا وذاك[4].

(١) رواه في مسند شمس الأخبار ٢/٢٧ الباب (١٠٦) وعزاه إلى مسند أنس، قال العلامة الجلال في تخريجه: أخرجه أبو يعلى، والحاكم في الكنى، والشيرازي في الألقاب، والعسكري في الأمثال، وابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج، والبيهقي في شعبه عن أنس ... إلى آخر ما ذكره، وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٦٦٩/٤، وعزاه إلى البداية والنهاية لابن كثير ٢٧٥/١٠، وقضاء الحوائج لابن أبي الدنيا ٢٤.

(٢) في (ب): الطريق.

(٣) في (ب) وشرح النهج: بأجود.

(٤) في (ب): أو ذاك.

وثانيهما: أن الإعطاء لما كان لا ينقص ملكه ولا المنع يزيده، كانا مستويين بالإضافة إلى ذلك.

(**الأول الذي لم يكن له قبل فيكون شيء قبله**): أراد بأنه[1] الأول بلا أول لأوليته ولا بداية لها، إذ لو كان لها غاية لأمكن أن يكون شيء قبلها؛ لأن ما كان له نهاية أمكن في العقول وتصوَّر في الأوهام أن يسبقه غيره ويكون حاصلاً قبله، وهذا لا يتصور في حقه تعالى، فلا جَرَمَ كانت أوليته بلانهاية، ولا يشار إليها بحدٍّ ولا غاية.

(**والآخر الذي ليس له بعد فيكون شيء بعده**): ومقصوده في هذا هو أنه كما قام البرهان العقلي على أنه لابداية لأوليته فقد قام أيضاً على أنه لا آخر لسرمديته؛ إذ لو كان لآخريته نهاية لتصوري لعقول أن يكون شيء بعدها، فلما كان لا انقطاع لوجوده لم يتصور أن يكون شيء بعده؛ لأن وجوده إذا كان سرمداً لم تعقل الآخرية له بحال.

(**الرادع أناسيَّ الأبصار عن أن تناله وتدركه**): ردعت الشيء أردعه ردعاً إذا كففته عن مجراه، وأناسيّ: جمع إنسان، وأصله أناسين فأبدل من النون ياء وأدغمت في الياء، والأبصار حقيقتها في بصر العين ومجازها في العقول وكلاهما محتمل هاهنا، وأراد أنه كفَّ أناسيَّ أحداق العيون عن أن تكون مدركة له[2]، وكفَّ[3] أبصار بصائر العقول وحماقتها عن أن تكون محيطة بحقيقته واقعة على كنهه؛ إذ هو المعالي عن ذلك كله.

(١) في (ب): أنه.

(٢) زيادة في (ب) وفي نسخة أخرى.

(٣) في (ب): وكف أيضاً أبصار إلخ.

(ما اختلف عليه دهر): أي ليس حاصلاً في زمان، ولاهو محتاج إليه فيكون مختلفاً متكرراً.

(فيختلف منه الحال): لأجل احتياجه إلى الأزمنة؛ لأن ما كان محتاجاً إلى الأزمنة فإنه يكون متغيراً بتغيرها، ومختلفاً باختلاف أحوالها في الضيق والسعة والرخاء والشدة، وهو في غاية البعد عن ذلك.

(ولا يكون[1] في مكان فيجوز عليه الانتقال): أراد كما أنه لا يحتاج إلى الأزمنة فهو غير مفتقر إلى الأمكنة، إذ لو كان في مكان لجاز أن يكون منتقلاً منه وحاصلاً في غيره؛ لأنه بحصوله في المكان يكون جسماً، وما كان جسماً فكما يحصل في هذا المكان يحصل في غيره، وهو يتعالى عن الجسمية، فلهذا بطل عليه الانتقال.

(فلو وهب ما تنفست عنه معادن الجبال): استحضاراً[2] لقوله: هو الجواد؛ لأن هذا تفصيل له، والتنفس: عبارة عمَّا يخرج من الأرض من هذه المعادن والركازات.

(وضحكت عنه أصداف البحار): الضحك: عبارة عمَّا يخرج من البحار من هذه الجواهر واللآلىء، والأصداف: جمع صدفة وهو غشاء الدرة وكمامها.

سؤال: أراه أضاف التنفس إلى المعادن، وأضاف الضحك إلى البحار، مع أن كل واحد منهما نفيس لقدر جليل الخطر؟

---

(١) في (ب) وفي شرح النهج: ولا كان.

(٢) في (ب): استحضر.

وجوابه: هو أن ما يخرج من البحار هو هذه الأحجار الجوهرية نحو اللؤلؤ والياقوت والزمرد، فوصفها بالضحك لما فيها من الصفاء والرقة والنعومة، بخلاف ما يخرج من المعادن من الذهب والفضة والكحل والمرتك والزرنيخ وغيرذلك فإنها لا توصف بكونها جواهر، فلهذا وصفها بالتنفس وهو الخروج دون الجوهرية.

(من فلز اللجين والعقيان): الفلز: ما يبقى بعد الخبث، واللجين هو الفضة، والعقيان هو: خالص الذهب الذي لا يحتاج إلى إخلاص الكير، وجميعها راجع إلى ما يخرج من المعادن.

(ونثارة الدر، وحصيد المرجان): النثار: ما ينثر، وحصيد المرجان: ما أحكم منه وقدر بالتدوير والتربيع، ومنه قولهم: حبل محصد إذا أحكم فتله، وجميع ذلك راجع إلى ما يخرج من البحار، وهذا الأسلوب من باب اللف والنشر، ألا تراه أجمله أولاً ثم ردَّ إلى كل شيء ما يليق به من ذلك.

(ما أثرَّ ذلك في جوده): ما كان له أثر في نقصانه.

(ولا أنفد سعة ما عنده): من عظائم الملكوت، كما قال تعالى **﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ﴾**[البقرة: ١٠٧].

(ولكان عنده من ذخائر الإنعام): أي ولكان الذي عنده وفي ملكه من نفائس الكرم والجود.

(ما لا تنفده مطالب الأنام): تفنيه مطالب الخلق كلهم على كثرتهم، وتفاوت عددهم.

(لأنه الجواد الذي لا يغيضه سؤال السائلين): غاض الماء إذا نقص، وأراد أن إعطائهم لما طلبوه من سعة جوده ورحمته لا ينقصه من ذلك؛ لأن قدرته على ذلك بلا نهاية، فلا يعقل في ذلك زيادة ولا نقصان، والغرض من قولنا: بلا نهاية هو أنه ما من وقت إلا ويمكنه الإعطاء لأضعاف ما أعطى وأضعافه مضاعفة، وليس الغرض من ذلك وجود ما لا نهاية له فإن ذلك من المحالات العقلية، كما إذا وصفناه بالقدرة على الضدين، فإن الغرض الوجه الممكن دون ما لا يمكن.

(ولا يبخّله إلحاح الملحّين): الإلحاح هو: عظم المطالبة وكثرتها، وأراد أنهم على إلحاحهم لا يكون سبباً للمنع فيكون بخيلاً، ولهذا فإنه متميز عن سائر الكرماء، فإنه لا يزداد على كثرة الإلحاح إلا كرماً وجوداً، وغيره بخلاف ذلك.

(فانظر أيها السائل): اللام للعهد، وأراد السائل الذي سأله أولاً

(بعقلك): فإنه حجة الله عليك ووديعته عندك وبرهانه فيك.

(فما دلّك القرآن عليه من صفته فائتم به): ليس الغرض من كلامه هذا هو أن القرآن دالٌّ على صفات الله تعالى الذاتية كالقادرية والعالمية والحيية وغير ذلك من الصفات الإلهية فإن ذلك يستحيل العلم به من جهة القرآن والشرع، وإنما غرضه (عليه السلام) ما انطوى[1] عليه من العبارات اللفظية بأن مورد ذلك كله القرآن والشرع، فما دلَّ عليه الشرع[2] جاز إطلاقه

(١) في (أ): ما نطق، وفي (ب): ما انطوى، كما أثبته، وفي نسخة أخرى: ما ينطق.

(٢) في (أ): السمع

عليه، إذا كان معناه حاصلاً في حقه، وما لم يدلّ عليه الشرع فإنه لا يجوز إطلاقه عليه، ولهذا وصفناه بالترك والفراغ في قوله تعالى: ﴿وَتَرَكَهُمْ﴾[البقرة:١٧] وقوله: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾[الرحمن:٣١] ولولا ورود الشرع بذلك لم يجز وصفه بذلك لما فيه من إيهام الخطأ في حقه، فعلى هذا يحمل كلامه، وأراد فائتم به أي اجعله إماماً لك فيما يجوز إطلاقه على الله تعالى من الأوصاف اللفظية.

(واستضئ بنور هدايته): فإنه يرشدك إلى كل خير باتباعك لأنواره والاقتداء بآثاره.

(وما كلّفك الشيطان عليه[1]): حملك عليه من الإغواء والتسويف.

(مما ليس في الكتاب عليك فرضه): مما لم يدل عليه القرآن ويصرح بوجوبه عليك.

(ولا في السنة للرسول[2] وأئمة الهدى أثره): ولا أثر عن الرسول في سنته ولا نقله الأئمة، وأراد أن المعتمد من الأدلة الشرعية ليس إلا آية[3] من كتاب الله، أو ما كان من جهة السنة، أو ما كان إجماعاً من جهة الأئمة من أهل البيت، أو ما كان إجماعاً من جهة الأمة، فهذه الأمور الأربعة هي المعتمدة[4] من[5] المسالك النقلية القطعية، وما عداها من أخبار الآحاد والأقيسة المظنونة فهو معتمد في المباحث الفقهية والمسالك الظنية،

(١) في النهج: علمه

(٢) في النهج: ولا في سنة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)

(٣) في (ب): أنه، وهو تصحيف.

(٤) في (أ): المعتمد، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

(٥) في (أ): في، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

فما دلت عليه هذه القواطع وجب القطع به، وما كان منها مظنوناً فهو معتمد في الأمور المظنونة، وما لم تدلّ عليه هذه:

(**فَكِلْ علمه إلى الله**): أراد فإن الله تعالى لم يكلّف به واستأثر بعلمه والإحاطة به

(**فإن هذا منتهى حق الله عليك**): أراد أنه غاية ما طلبه منك[1]؛ لأنه تعالى لا يكلف ما لا يعلم، وهذا كله خارج عن التصرفات العقلية فلم يتعرض لذكرها، وإنما تعرض للأدلة الشرعية الدالة على ما يجوز إجراؤه على الله من الأوصاف وما لا يجوز إجراؤه.

(**واعلم أن الراسخين في العلم**): أراد الذين أثنى عليهم الله تعالى[2] في كتابه، حيث قال: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾[آل عمران:7] أي الذين اشتدت وطأتهم في العلوم، واستمسكوا منها بالعرى الوثيقة، واستقرت أقدامهم فيها.

(**هم الذين أغناهم عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب**): الاقتحام هو: الدخول على الشيء من غير بصيرة، والسدد: جمع سدة وهو: الحائل بين الشيئين، وأراد أنه أغناهم بما قرره في عقولهم عن الدخول على الشيء من غير بصيرة ولا رويّة في الأمور الغيبية التي طوى علمها عن الخلق، وحال بينهم وبين علمها بالسواتر المضروبة دونها.

(**الإقرارُ بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب**): الإقرار مرفوع

(1) قوله: منك، سقط من (ب)
(2) قوله: تعالى، سقط من (ب)

لأنه فاعل لأغناهم، وأراد أن الإقرار بالأمور المجملة مما لا يعلم كنهه من العلوم الغيبية هو كافٍ عما سواه مما[1] لا سبيل لأحد إلى العلم به مما حجب الخلق عن علمه والاطلاع عليه.

(**فمدح الله اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علماً**). فأثنى عليهم الله تعالى لأجل معرفتهم بحال نفوسهم في تصريحهم بعجزهم عما لا يقدرون على الإحاطة به والاطلاع على كنه أسراره.

(**وسمى تركهم التعمق فيما لم يكلفهم البحث عن كنهه رسوخاً**): لأن معرفة الإنسان بعجز نفسه هو علم بحقيقة الحال وأنها لا تنال، وما عدا ذلك فإنه[2] رمي بالعماية وخبط في الجهالة.

(**فاقتصر[3] على ذلك**): الإشارة إلى ما دل عليه الأدلة الشرعية التي أسلفنا ذكرها في المسائل الإلهية مما ليس في العقل القطع عليه بل هو موضع احتمال، فما هذا حاله فالتعويل فيه على الأدلة النقلية كالأوصاف التي تجري على الله تعالى فإن مستندها الشرع، فأما العقل فلا تصرف له فيها

(**لا تقدّر عظمة الله على قدر عقلك**) يحتمل وجهين:

أحدهما: أن العقل له نهاية وحد، والعظمة لا نهاية لها ولاحد، فلو حكم فيها العقل وجعلها مثله لكانت متناهية وهذا محال.

(1) في (ب): عما.
(2) في (ب): فإنما هو رمي في العماية
(3) في (أ): واقتصر

وثانيهما: أن يريد بالعقل الوهم، أي لا تجعل عظمة الله على قدر الوهم، فإن الوهم كاذب يسبق إلى خلاف ما عليه الشيء.

(فتكون من الهالكين): فتكون منصوب لأنه جواب النهي، أي فتهلك[1] بستحقق العقوبة من جهته باعتقادك لذاته على خلاف ما هي عليه.

(هو القادر): استحضاراً[2] لما قرره بقوله: لا تقدر عظمة الله على قدر عقلك، أي هو المخصوص بقدرة لا يمكن وصفها ولا تنال لها نهاية.

(الذي إذا ارتمت الأوهام): الارتماء هو: المرور في سرعة، ومنه ارتماء الفرسان وترامي السحاب أي جريه في سرعة، شبه مرور الخواطر في نظرها مثل مرّ السحب في الجو.

(لتدرك منقطع قدرته): لتصل إلى غاية حقيقة كنه قدرته إحاطة بالعلم بها.

(وحاول الفكر): حاول الشيء إذا أراده.

(المبرأ من خطر الوسواس): السليم من الوساوس التي تعرض فيه على خلاف الصواب والحق.

(أن يقع عليه[3] في عميقات): غايتها وقصاراها.

(غيوب ملكوته): الأمور[4] الغيبية التي استولى عليها وملكها بالإحاطة بها.

(١) في (أ): تنهلكه.
(٢) في (ب): استحصار
(٣) عليه، زيادة في النهج
(٤) في (ب): أي الأمور .. إلخ

(وتوهت القلوب): ذهبت انقطاعاً وحسرة، وتحيرت فشلاً ودهشة.

(إليه لتجري في كيفية صفاته): من أجل أنها تكون محيطة بجريها على غاية حقيقة صفاته الإلهية.

(وغمضت مداخل العقول): غمض الشيء إذا خفي ودق، وأراد وولجت العقول في المداخل الضيقة الدقيقة.

(في حيث لا تبلغه الصفات): في جهة لا يمكن وصفها من الدقة والغموض.

(لتنال[1] علم ذاته): وغرضها وقصدها أن تبلغ وتصل إلى حقيقة علم الذات منه تعالى.

(ردعها): كفها عمّا همت به من الإحاطة بألاّ سبيل إلى الإحاطة به لأحد.

(وهي تجوب): جاب البلاد يجوبها إذا قطعها، ومنه قوله: هل عندك جائبة خبر.

(في مهاوي[2] سدف الغيوب). المهواة: الشق بين الجبلين، والسدف: الظلم ها هنا

(متخلصة إليه): أي خالصة عن الظلم والمهاوي، وانتصابه على الحال من الضمير في تجوب، والجملة الابتدائية وهي قوله: وهي تجوب في موضع الحال من الضمير في ردعها، والمعنى في هذا هو أنه تعالى كفها،

(١) في شرح النهج: لتناول
(٢) في (ب): ومهاوى، وفي شرح النهج: مهاوى

في حال كونها قاطعة للمهاوي والظلم تريد التخلص إليه والوقوع على كنه حقيقته.

(فرجعت): على إثرها.

(إذ جبهت): جبهته إذا صككت جبهته، شبهها في الرجوع خاسئة حسيرة عن نيل علم ذاته بحال من يصك جبهة غيره ليرده[1] عمّا حاوله، وكل ذلك مبالغة في رجوعها عما أرادته من ذلك.

(معترفة): متحققة لذلك لعجز عن معرفة ودراية.

(بأنه لا ينال بجور الاعتساف): الجور هو: الميل عن القصد، و لاعتساف هو: الأخذ على غير طريق.

(كنه معرفته): غاية علم ذاته، والمعنى في هذا هو أن العقول وإن خرجت عن القصد وأخذت على [غير][2] طريق فإنها لا تناله

سؤال: إذا كان علم حقيقة ذاته لا تنال بالطرق المستقيمة فهي لا تنال بالجور والاعتساف، فما مراده من هذا الكلام؟

وجوابه: هو أن الغرض من كلامه هذا هو أن العقول سواء جارت في سيرها أو عدلت أو استقامت على المنهاج أو اعتسفت فإنها في جميع أحوالها لا تصل إلى حقيقة العلم بذاته أصلاً.

(ولا تخطر ببال أولي الرّويّات): يعرض في الخاطر، والبال هو: القلب، والروِيَّة: النظر، وأراد أنه لا يعرض في قلوب أولي الأنظار والتفكرات.

---

(١) في (أ): ليردده، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٢) سقط من (ب).

(خاطرة من تقدير جلال عزته): خطرة واحدة، وأراد التقليل من ذلك.

(الذي ابتدع الخلق): اخترع جميع ما خلق.

(على غير مثال امتثله): المثال: ما يقتدى به ويعمل مثله.

(ولا مقدار احتذى عليه): فيما يصنعه ويحكمه.

(من خالق معبود كان قبله): فيصنع[1] له هذه الأمثلة فيكون سابقاً عليه ليصح ذلك في حقه.

(وأرانا من ملكوت قدرته): من التقدير والإحكام ومطابقة الأغراض والمصالح.

(وعجائب ما نطقت به آثار حكمته): من الإلهامات العجيبة في جميع العالم كله مما لو نطق لصرَّح بمبالغة الحكمية[2] وعجيب الصنعة منه.

(واعتراف الحاجة من الخلق إلى أن يقيمها بمساك قوته): وأراد أن الخلق معترفون بحاجة هذه الآثار إلى خالق يمسكها بقوته؛ لأن العقول قاضية بذلك مشيرة إليه، والمساك بكسر الفاء: ما يمسك الشيء، ويقال للذي يقر فيه الماء: مساك.

(ما دلنا باضطرار قيام الحجة على معرفته): ما موصولة في موضع نصب مفعوله لأرانا، أي أرانا من هذه المخلوقات ما أوجب العلم

---

(١) في (ب): فيصح.
(٢) في (أ): الحكمة، وفي (ب) وفي نسخة أخرى، كما أثبته، والعبارة في النسخة الأخرى هكذا لصرح بمبالغة الحكمية فيه وعجيب الصنعة فيه

الضروري على وجوب قيام الحجة على معرفته، فمتعلق العلم الضروري هو وجوب قيام الحجة على المعرفة، وبيان ذلك هو أنّا إذا رأينا هذه الآثار من اختلاف الليل والنهار، وطلوع هذه الكواكب، وجري الريح وغيرها من الآثار، فإنا لا نأمن أن يكون لها فاعل ومدبِّر، وعند هذا يُعْلَمُ بالضرورة وجوب النظر في أحوالها، ليحصل لنا تسكين هذه الروعة بالوقوف على حقيقة الأمر في ذلك، وهذا هو مراد المتكلمين بقولهم: إن النظر يجب لما فيه من دفع الضرر عن النفس بالتقرير الذي ذكرناه.

(**وظهرت في البدائع التي أحدثها آثار صنعته**): أراد هذه الموجودات المخترعة بالقدرة، فكما أن فيها دلالة على صانع لها ففيها دلالة على قدرته.

(**وأعلام حكمته**): وبراهين داله على علمه وإتقانه.

(**فصار كل ما خلق حجة له**): على كونه واحداً.

(**ودليلاً عليه**): على وجوده وكونه قادراً لمن يستدل به من أرباب العقول وأهل البصائر.

(**وإن كان خلقاً صامتاً**): ليس حيواناً ولا يعقل شيئاً.

(**فحجته بالتدبير ناطقه**): على أن له مدبراً وخالقاً، ناطقة بلسان الحال لما فيها من ظهور الأدلة[1] ووضوحها.

(**ودلالته على المبدع قائمة**): على أن له مبدعاً مستمرة ثابته.

(**وأشهد أن من شبهك بتباين أعضاء خلقك**): بأن أثبت لك ما يثبت

(١) في (ب): للدلالة

للمخلوقات، من الأعضاء المتباينة التي كل عضو من أعضائها منفصل عن الآخر مباين له[1].

(**وتلاحم حقائق[2] مفاصلهم المحتجبة**): التلاحم هو: التلاصق، ومنه قولهم: حبل ملحم، إذ كان جيد الفتل والإلصاق بعضه لبعض، وأراد تلاصق المفاصل بعضها لبعض المستترة، التي لا يدرك ما اشتملت عليه من الالتأم والحصافة[3].

(**لتدبير حكمتك**): أي من أجل تدبير حكمتك، واللام متعلقه بمحذوف، أي كل ذلك من أجل تدبير حكمتك[4] ولايجوز تعلق اللام بتلاحم؛ لأنه لا يجوز وصفه، ولا وصف مضافه قبل تمامه بذكر متعلقا به، وها هنا قد وصف ما أضيف إليه قبل تمامه بذكر متعلقه.

(**لم يعقد غيب ضميره على معرفتك**): أراد أن كل من شبه الله تعالى بخلقه فإنه جاهل بحاله؛ لأنه تعالى لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء من المكونات أصلاً.

(**ولم يباشر قلبه اليقين بأنه لاندّ لك**): أي أنه لم يخالط قلبه العلم اليقين بأنه لا مثل لك؛ لأنه لو باشر قلبه ذلك وقطع به واطمأن إليه لم يقل بهذه المقالة.

(١) قوله: له، سقط من (ب).

(٢) في النهج: حِقاق

(٣) في (أ): والحصافة، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى، والحصافة بالحاء المهملة هو الإحكام يقال: أحصف الأمر أي أحكمه، وأحصف الحبل أي أحكم فتله والخصافة بالخاء المعجمة. الإطباق والإلزاق يقال: خصف الورق على بدنه أي ألزقه وأطبقها عليه ورقة ورقة (انظر القاموس المحيط ص١٠٣٤، ١٠٤٠)

(٤) في (أ): حكمته، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

(**وكأنه لم يسمع تبرؤ التابعين من المتبوعين**): إذ قال التابعون.

(﴿**تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ**﴾)[الشعراء:٩٧]: لفي ميل عن الحق ظاهر لا لبس فيه.

(﴿**إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ**﴾)[الشعراء:٩٨]: نجعلكم أمثالاً له وحاصلين على مثل صفته في استحقاق العبادة، وغير ذلك من الأحكام الإلهية، ولو كان مشبهاً لهم لكان جسماً مثل أجسامهم وذلك محال في حقه.

(**كذب العادلون**[1] **بك**): في هذه المقالة التي اختلقوها

(**إذ شبهوك بأصنامهم**): في كونك جسماً مثلها لك حصول في الجهة وكون فيها كما كان لها

(**ونحلوك حلية المخلوقين بأوهامهم**): النحلة: العطية، أي وأعطوك اعتقاداً منهم صفة هذه المحدثات وهماً منهم، ويجوز أن يكون مراده بالنحلة المذهب، أي وذهبوا إلى أنك متحلياً بحلية المخلوقات، واعتقدوه مذهباً لهم

(**وجزأوك تجزئة المجسمات بخواطرهم**): وأضافوا إليك الانقسام اللازم من صفة الجسمية؛ لأن كل جسم فهو ذو أجزاء عند من اعتقد ذلك بخاطره.

(**وقدروك على الخلقة المختلفة القوى بقرائح عقولهم**): وتركوك على الخلقة التي من شأنها اختلاف قواها وتباينها، فإن قوة العقل مخالفة لقوة

(١) في (أ) العامون، وهو تحريف، وفي (ب) والنهج: العادلون، كما أثبته منهما.

السمع والبصر، وقوة الرجل مخالفة لقوة اليد، وهكذا القول في جميع القوى فإنها على هذا الاختلاف، وكان هذا التقرير[1] حاصلاً لهم من تلقاء معتقداتهم التي لم يقم عليها برهان ولا يعضدها دليل.

(**فأشهد أن من ساواك**[2] **بشيء من خلقك فقد عدل بك**): المساواة: هي المماثلة، وأراد أن كل من ماثل الله تعالى بشيء من صفات الجسمية والعرضية [كأن يقول: إنه جسم، أوله أعضاء وجوارح، أو أنه حالٌّ في محل، وكائن في جهة أو غير ذلك مما يكون دالاً على الجسمية والعرضية][3]، وحكماً من أحكامها، فإنه قد عدل عن الله تعالى[4] على معنى أنه شبهه بمن يخالفه في الحقيقة والمهية

(**والعادل بك كافر على ما تنزلت**[5] **به محكمات آياتك**): كما قال تعالى: ﴿**ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ**﴾[الأنعام:١]

(**ونطقت به**[6] **شواهد حجج بيناتك**): من الأدلة الشرعية، والشواهد العقلية، وكلامه هذا دال على كفر هؤلاء المشبهة، سواء قالوا: إنه تعالى ذو أعضاء وجوارح، كما هو المحكي عن بعض الزنادقة، أوقال: إن الله تعالى حاصل في جهة وإن لم يكن جسماً، لأن ظاهر كلامه هو أن من ساواه[7] في ذلك، وهذا عام في كل ما كان مقتضياً للتشبيه.

(١) في (ب) وفي نسخة أخرى: التقدير
(٢) في (ب): سواك.
(٣) ما بين المعقوفين سقط من (أ)، وهو في (ب) وفي نسخة أخرى.
(٤) قوله: تعالى زيادة في (ب)
(٥) في النهج: كافر بما تنزلت . إلخ
(٦) في النهج: عنه.
(٧) في (ب): سواه

(وأنك أنت الله الذي لم تتناه في العقول): لم يكن لها[1] نهاية في بداية العقول ومقتضياتها.

(فتكون في مهب فكرها مكيفاً): فلو كنت متهياً[2] لكنت مكيفاً في الخواطر والروبات[3]؛ لأن كل ما كان متناهياً فله كيفية، وحد ونهاية، والمهب: هو الفراغ الذي تجري فيه الريح، واستعاره ها هنا لجولان الخواطر في روياتها وأنظارها، وقوله: فتكون[4] منصوب لأنه جواب النفي.

(ولا في رويات خواطرها محدوداً مصرّفاً): ثم لو كان متناهياً في العقول لكان في أفكارها وخواطرها له حد وله تصريف، فلما كان غير متناه في العقول استحال ذلك كله

(قدّر ما خلق): في إحكامه وانتظامه ومطابقته للأغراض والمصالح.

(فأحكم تقديره): لم يغفل عن شيء من ذلك ولا اختل نظامه ومنفعته.

(ودبّر[5]): [ما خلق][6] بأن علم ما يؤول إليه عاقبة أمره وقصارى حاله.

(فألطف تدبيره): فدق وغمض ما أحكم من ذلك بحيث لاينال[7] غايته ولا يبلغ إليه.

---

(١) مكتوب فوق قوله: لها، في(ب): له، وفي نسخة أخرى: لك
(٢) في (ب) متناهي
(٣) في (أ): والروايات، وما أثبته من (ب)
(٤) في (أ): فيكون
(٥) في (ب) وفي شرح النهج: ودبّره
(٦) سقط من (ب)
(٧) في (ب). لاينال

(ووجهه لوجهته): الوجهة هي: الطريقة، قال الله تعالى: ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ﴾[البقرة ١٤٨] وأراد وصرفه لطريقته[1] التي وضع لها من غير مخالفة، كما قال تعالى: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾[الطلاق:٣].

(فلم يتعد حدود منزلته): أراد أنه لم يتجاوز حده التي قدرله بالزيادة على ذلك

(ولم يقصر دون الانتهاء إلى غايته): أراد ولم يخالف إرادته بالنقصان عمّا قدر له، كما قال تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾[الرعد:٨]

(ولم يستصعب إذ أمر بالمضيّ على إرادته): استصعب الأمر إذا اشتد، وأراد أن ما خلق من المكونات لم يكن له امتناع من[2] نفوذ أمره فيه بالوجود والحصول على حسب داعيه[3] وإرادته، وبقوله: ﴿كُن فَيَكُونُ﴾

(وكيف): يكون ثمَّ امتناع منه.

(وإنما صدرت الأمور عن مشيئته): فلا وجه لامتناعها مع أن الحال ما قلناه؛ لأن ما هذا حاله فلا يعقل في حقه امتنع عن نفوذ الأمر فيه.

(المنشئ أصناف الخلائق[4]): الموجد لجميع الأنواع من غير سبب كان هناك من الجمادات والحيوانات، على ما اشتملا عليه من أنواعهما وضروبهما.

---

(١) في (ب): لطريقه.
(٢) في (ب): عن.
(٣) في (ب): داعيه.
(٤) في شرح النهج: الأشياء.

(بلا روية فكر آل إليها): من غير روية وتفكر رجع إليها[1] في الصنع والتقدير والإحكام والتدبير.

(ولا قريحة غريزة): القريحة: أول ما يخرج من ماء البير، ثم استعارها[2] هنا لما ستنبطه لإنسان بطبعه، وأراد ولا ذكاء غريزة أي طبيعة.

(اضمر عليها): في قلبه و شتمل عليها خاطره.

(ولا تجربة[3] أفادها): التجربة: هي العلم بالأمور وتكريرها[4] مرة بعد مرة، وأفادها أي جمعها من جهة غيره.

(من حوادث الدهور): أراد أن التجربة إنما تحصل بممارسة الخطوب وتكرر[5] الأزمنة على ذلك.

(ولا شريك): مشارك له في ملكه.

(أعانه على ابتداع عجائب الأمور): عضده على اختراع هذه العجائب، وإحداث هذه الغرائب في العالم فأبدعه وأحكمه، على أعظم إيجاد وأحسن إحكام.

(فتم خلقه بأمره[6]): الضمير في خلقه إما لله، أي تمّ خلق الله لما خلقه، أو لما خلق أي تمّ خلق ما خلقه.

(١) في (ب): إليهما.
(٢) في (ب): ثم استعيرها هنا.
(٣) في (أ): ولا تجربها، وهو تحريف، والصواب ما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٤) في (ب): وتكررها.
(٥) في (ب): وتكرار.
(٦) قوله: بأمره، زيادة في نهج.

(وأذعن لطاعته): لما[1] أمره بالوجود، بقوله: ﴿كُن فَيَكُونُ﴾.

(وأجاب إلى دعوته): لما دعاه إلى الوجود، أو لما دعاه داعي الإحسان إلى إيجاده.

(لم يعترض دونه ريث المتبطيء): الريث: هو التوقف في الأشياء، ومنه المثل: رب عجلة وهبت[2] ريثاً، والمتبطئ هو: الذي يبطئ[3] في فعله للأمور، ولا يستعجل فيها، وأراد أنه تعالى أسرعه[4] إذعان أفعاله في الوجود، وقوة امتثالها في التحصيل، لم يعترض دون ذلك الإيجاد توقف الإبطاء.

(ولا أناة المتلكئ): الأناة: هو التأني، والتلكؤ: هو التثاقل في الأمر والتأخر عنه، وأراد أن التأني والتثاقل لم يكونا معترضين دون سرعة الامتثال في إيجاد الأفعال.

(فأقام من الأشياء أودها): الأود: الاعوجاج، أي أقام اعوجاجها بالإحكام العجيب، والتركيب الأنيق الذي لايتطرق إليه التشبيج[5].

(ونهج حدودها): أوضح ما تحتاج إليه في ابتدائها ومنتهاها وما يصلح عليه أمرها.

(١) في (ب): بما.
(٢) في (أ): وهبت، وهو تصحيف، والمثل هنا ذكره في مختار الصحاح ص٢٦٥، وهو في أساس البلاغة ص١٨٦ بلفظ: رب عجلة تعقب ريثاً.
(٣) في (ب): يتبطئ.
(٤) في (ب): اخترعه.
(٥) أي الاضطراب والتعمية، ومنه الشج، وهو اضطراب الكلام، وتعمية الخط وترك بيانه.

(ولاءم بقدرته بين متضادها): وجمع بالقدر[1] الباهرة التي من شأنه أن يستحقها بين ما كان منها متضاداً، وليس الغرض أنه تعالى جعل الضدين مجتمعين وهما متضادان، وإنما الغرض أنه جمعهما على الوجه الممكن الذي يسوِّغه العقل ويجوِّزه، فأما على خلاف ذلك فهو غير ممكن ولا مقدور، ولهذا فإنك ترى بنية الحيوان مركبة من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة، وترى العود فيه الماء والنار، وحبة الرمان فيها الحلاوة والحموضة، وورقة الورد فيها الحمرة والبياض، فجمعها[2] على الوجه اللائق في العقل بعجيب قدرته

(ووصل أسباب قرائنها): القرينة: هي النفس، وأراد وألَّف إليها ما تحتاج إليه من الأسباب، ووصلها بها لإتقانها وإحكامها.

(وفرقها أجناساً مختلفات): وجعلها أجناساً مختلفة.

(في الحدود والأقدار): الحد: غاية الشيء ونهايته التي يقف عندها، والأقدار: جمع قدر، كما قال تعالى: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾[الطلاق:٣] وأراد أنه أحكم غاياتها وأتقن أصولها ومقاديرها.

(والغرائز والهيئات): الطبائع من اللين في الطبع والشرس والرقة والغلظ فيه، والهيئات في الألوان من السواد والبياض، والسمرة والحمرة وغير ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ﴾[الروم ٢٢].

(برايا): موجودون من براه إذا أوجده

(خلائق): مقدرون بالإحكامات، وهما جمع برية وخليقة.

(١) في (ب): بالقدرة، وكذا في نسخة أخرى
(٢) في (أ): فجمعهما.

(أحكم صنعها): أحكم الله صنعتهم في تراكيبهم.

(وفطرها): أوجدها.

(على ما أراد[1]): على وفق إرادته ومشيئته.

(وابدعها[2]): من غير شيء سابق كان هناك.

ثم تكلم في عجيب خلق السماء بقوله:

(ونظم بلاتعليق): أراد أنه أحكم نظامها ورفع سمكها من غير أن يجعل لها متعلقاً يمسكها من فوقها، ولا قراراً تعتمد عليه من تحتها.

(رهوات فرجها): الرهوة: هي المكان المرتفع والمنخفض، وهي من الأضداد، وأراد ها هنا المنخفض، أي وأحكم ما انخفض من فرجها بالتئامه بغيره.

(ووشج بينها وبين أزواجها): الوشيجة[3]: هي عروق الشجرة المشتبكة، ويقال للقرابة: وشيجة لا شتباكها، وأراد أنه ألَّف بين السماوات وجعلها مزدوجة.

(ولاحم صدوع انفراجها): الملاحمة: الالتصاق، أي وألصق بعضها إلى بعض بحيث لا يوجد هناك انفصال فيها.

(وذلك[4] للهابطين): من الملائكة النازلين منها.

(١) في (أ): على ماراد، وهو تحريف
(٢) في النهج: وابتدعها
(٣) في (ب): الوشجة
(٤) في النهج وفي نسخة أخرى: وذلَّل

(بأمره): بما يأمر من القبض والبسط، والإحياء والإماتة، والإهلاك والرحمة، وغير ذلك من الأقضية.

(والصاعدين منهم[1] بأعمال خلقه): الموكلين بحفظ الأعمال خيرها وشرها.

(حزونة معراجها): الحزن من الأرض: ما صعب مسلكه، والمعراج: ما يعرج فيه، وأراد أنه سهل طرقها للهبوط والصعود من الملائكة.

(وناداها بعد إذ هي دخان): أي قصدها بالأمر، حيث قال: ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾[فصلت: ١١]بعد كينونتها دخاناً، حيث قال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾[فصلت:١١] وذلك أن الله خلق الأرض أولاً على شكل الكرة، ثم خلق بعد ذلك السماء، ثم دحا بعد ذلك فبسط الأرض ودحاها.

(فالتحمت عرا أشراجها): فالتصقت العرا أي تداخلت، والأشراج: جمع شَرَج بالفتح في عينه هو عروة العيبة[2]، وأراد أنها مع سعتها العظيمة متلاصقة مدكة لا فرجة فيها.

(وفتق بعد الارتتاق): الفتق هو: الشق، والارتتاق هو: التلاصق، وأراد أنه شقها بعد أن كانت كلها متلاصقة بمثابة الطبق الواحد.

(صوامت أبوابها): باب مصمت أي مغلق، وأراد أنه جعل لها أبواباً مغلقة.

(١) منهم، سقط من لـهج.
(٢) العيبة: زبيل من أدم، وما يجعل فيه الثياب (القاموس المحيط ص١٥٢)

(وأقام رصداً من الشهب الثواقب): الرصد مصدر رصد يرصده رصداً ورصيداً، ولكونه موضوعاً على المصدرية استوى فيه الواحد والجمع، والمذكر والمؤنث، وانتصابه ها هنا على المفعولية، وهو صفة في قوله تعالى: ﴿يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾[الجن: ٩]، **(من الشهب الثواقب)**، الشهب: جمع شهاب، وهو: عبارة عن ما يرمى به من النجوم، والثاقب هو: المضيء لنوره ودرِّيته.

(على نقابها): والنقاب هو: الطريق في الجبل، وأراد على طرقها حراسة لها عن استراق السمع من جهة الشياطين والكهنة وأهل السحر.

(وأمسكها من أن تمور في خَرْق الهواء): أي وشدها عن أن تمور، والمور هو: التحرك والاضطراب في خرق الهواء، والخَرْقُ بسكون العين هو: الجو الذي لا أجسام فيه، وأراد أنه أمسكها على هذه الحالة.

(رائدة): الرود هو[1]: المجيء والذهاب، وانتصاب رائدة على الحال من الضمير في أمسكها، وهو نفسر لقوله: تمور، والمعنى أنه أمسكها عن أن تمور تتحرك[2] وتضطرب جائية وذاهبة.

(وأمرها أن تقف مستسلمة لأمره): الأمر ها هنا يحتمل أن يكون من باب القول، فيقول لها: قفي على هذه الصفة، كما قال لها: ﴿ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾[فصلت:١١] ويحتمل الأمر عبارة عن الداعي والإرادة، وهو أن الله تعالى علم أن المصلحة وقوفها[3] على هذه الصفة، فأراده فكان

(١) في (أ): هي، وفي (ب) ما أثبته
(٢) في (ب): أو تضطرب.
(٣) في (ب). في رقوفها، وفي نسخة أخرى في وقوعها.

على وفق إرادته من غير مخالفة، وأراد بالاستسلام الإذعان والانقياد.

(وجعل شمسها آية مبصرة): مضيئة، لها شعاع تُبَصَّرُ فيه[1] الأشياء ويُعْرَفُ حالها، ببصر الأعين

(لنهارها): أي من أجل نهارها ليكون ذلك سبباً للانتفاع وتصرف الخلق في أشغالهم ومنافعهم.

(وقمرها آية ممحوة): أي لا شعاع لها كشعاع الشمس وإنما هي نور.

(من ليلها): أي من أجل ليلها ليكون ذلك سبباً للسكون من الأشغال والاستراحة فيه بالنوم، كما قال تعالى[2]: ﴿جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾.

سؤال: أراه عدّى في كلامه هذا مبصرة باللام، وعدّى ممحوة بمن، فما وجه التفرقة في ذلك؟

وجوابه: هو أن الغرض بالنهار إنما هو لأجل الإبصار في النهار والتصرف فيه، فلهذا جاءت اللام مشعرة بذلك، فلهذا عدّاه باللام إشعاراً بالتعليل، وأما ممحوة فمن فيها لابتداء الغاية، وأراد أنها ممحوة من الليل فصارت قريباً منه في عدم الشعاع والضياء، فلهذا عدّاها بمن إشارة إلى هذا الغرض من كل واحد من الحرفين وتنبيهاً عليه، ومعنى الآية: العلامة.

(١) في (ب): يبصر به.
(٢) في النسختين: كما قال تعالى: هو الذي جعل لكم الخ، وأثبت الآية الشريفة من المصحف.

(وأجراهما في مناقل مجراهما): أي وسيرهما في مجاري مسيرهما[1]، [يتنقلان فيه طوراً بعد طور، وحالة بعد حالة][2]

[**(وقدر مسيرهما)**[3]]: المسير هو: السير، وأراد وأحكم مسيرهما على ما فيه من الاختلاف في السير، فإن القمر يقطع فلكه في شهر والشمس لا تقطع فلكها إلا في السنة[4]، وذلك لبطئها وتثاقل مسيرها.

(في مدارج درجيهما[5]): في مسلكهما ومجاري سيرهما في المنازل، وجملتها ثمانية وعشرون منزلة: النطح، البطين، الثريا، الدبران، الهقعة، الهنعة، الذراع، النثرة، الطرف، الجبهة، الزبرة، الصرفة، العوّا، السماك، العفر، الرباب، الإكليل، القلب، الشولة، النعائم، البلدة، سعد الذابح، سعد بلع، سعد السعود، سعد الأخبية، مقدم الدلو، المؤخر، الحوت.

ينزل القمر في كل [منزله][6] ليلة واحدة من هذه، والشمس في المنزلة الثالثة من نزول القمر من هذه، وتقيم الشمس في المنزلة أياماً، والقمر لسرعة جريه يحل كل ليلة في واحدة منها.

(ليميز بين الليل والنهار بهما): فاليوم هو طلوع الشمس وغروبها، والشهر: عبارة عن مسير القمر في الثمانية والعشرين منزلة، ثم يكون سراره ليلتين أوليلة إذا نقص، والسنة اثنا عشر شهراً.

(١) العبارة من أولها في (ب) وفي نسخة أخرى: أي وسيرهما في مجاري لهما.
(٢) ما بين المعقوفين سقط من (أ)، وهو في (ب) وفي نسخة أخرى
(٣) ما بين المعقوفين سقط من (أ)، وما أثبته من (ب)، و في شرح النهج: وقدر مسيرهما
(٤) في (ب): سنة.
(٥) في النهج: درجهما.
(٦) سقط من (ب)

(وليعلم عدد السنين والحساب بمقاديرهما): فالشهور بالقمر كما ذكرناه، والأيام بالشمس، والحساب في كل شيء من الأوقات الشرعية وغير ذلك من منافع الخلق، ولولا ذلك لما عرف الحساب أصلاً.

(ثم علق في جوها فلكاً[1]**)**: أراد فلك القمر، لأنه هو الأقرب إلينا وذلك لأن الأفلاك تسعة:

أولها: الفلك الأقصى.

وثانيها: فلك البروج.

وثالثها: فلك زحل

ورابعه: فلك المشتري.

وخامسها: فلك المريخ.

وسادسها: فلك الشمس.

وسابعها: فلك الزهرة.

وثامنها: فلك عطارد.

وتسعها: فلك القمر.

فهذه الأمور لا نكرها إذا كان لها فاعل مختار أحكمها وقدرها، وإنما أنكرناها على الفلاسفة لأمرين:

أما أولاً: فلأنهم قالوا بقدمها وأزليتها، وأنه لم يسبقها عدم، وأنها مع فاعلها[2] فيما لا أول له

(١) في النهج: فلكها
(٢) في (ب): فعلها

وأما ثانياً: فلأنهم قالوا: إن الحوادث التي في عالمنا هذا السفلي صادر عنها وأثر لها، وأن هذه الاستقصاآت والتركيبات في عالمنا حاصل عن هذه الأفلاك بوسائط هذه العناصر، فهذه مقالتهم في هذه الأفلاك، ثم هي أيضاً آثار عن لعقول السماوية، وهذه العقول حاصلة عن ذات الله تعالى على جهة الإيجاب على تقدير في التدريج لهم في التأثير، ذكرناه في كتبنا العقلية.

(ناط بها زينتها): علق بها ما يزينها.

(من خفيات دراريها): من هذه النجوم، فمنها ما هو خفي دري متوقد.

(ومصابيح كواكبها): ومنها ما هو مصباح مضيء يستضاء بنوره للسائرين.

(ورمى مسترقي السمع): من الشياطين.

(بثواقب شهبها): ومنها للرمي لمن أراد الاستراق، كما قال تعالى: **﴿فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً﴾**[الجن:٩]، كما قال بعضهم:

منها معالمُ للهدى ومصابحُ
تجلو الدُّجى والأخرياتُ رجومُ[1]

(وأجراها): يعني النجوم.

(١) قبله في (ب):

آرائهم ووجوههم وسيوفهم   لمعالي إذا بدين نجوم

وقد نبه الناسخ فيها بقوله: هذا البيت ليس من النسخة، وإنما نقلت إتماماً لفائدة. تمت

(على أذلال تسخيرها): على تسخير مذلل ينقاد من غير استعصاء ويذهب فيه من غير مخالفة

(من ثبات ثابتها): والثوابت عند أهل التنجيم من البروج أربعة: الثور، والأسد، والدلو، والعقرب، أي أنها لا تتغير في سيرها ومجراها.

(ومسير سائرها): ما[1] يستقيم في سيره ولا يرجع، وهو أكثر السارة[2] من البروج، ومنها ما يرجع في سيره وهي خمسة: زحل، والمشتري، والمريخ، والزهرة، وعطارد، وهذه هي الخنس التي أراد الله بقوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ﴾[التكوير ١٥] لأنها تخنس في مجراها أي ترجع.

(وهبوطها وصعودها): فمنها ما هو في لوح الفلك يكون مسيره، ومنها ما دون ذلك في جوانب الفلك.

(ونحوسها وسعودها). وما أجرى الله فيها من النحوس والسعود التي قرنها بها وجعلها واقعة بحسبها، وهذا أيضاً مما لا ننكره أن يجري الله تعالى العادة بحدوث هذه الحوادث من المرض والصحة والأمطار والغيوم والنحوس والسعود بطلوع هذه[3] الكواكب وغروبها لمصلحة استأثر بعلمها، وإنما أنكرنا أن تكون هذه الآثار مضافة إلى هذه الكواكب بالإيجاب من جهة ذاتها فهذا محال في العقل لدلالة[4] ذكرناها في غير هذا الكتاب، فسبحان من أنافت حكمته على حكمة الحكماء، وحار في دقيق صنعته وأسرار فطرته عقول العقلاء.

(١) في (ب). مما
(٢) في (ب). السيارات
(٣) قوله: هذه سقط من (ب)
(٤) في (ب) وفي نسخه أخرى: لأدلة.

ثم تكلم في صفة الملائكة وعجيب حالهم

(ثم خلق سبحانه لإسكان سماواته): ثم أبدع وأوجد من خلقه خلقاً اختار أن يكون محلهم لكرامتهم عنده سماواته التي عمرها لهم.

(وعمارة الصفيح الأعلى من ملكوته): أي ولكون خلقهم عمارة، والمصفح من الأشكال: نقيض ما كان منها كري الشكل، وصفحة كل شيء وجهه، وأراد السماوات لأنها مبسوطة فإنها من أعجب ما يكون في الملكوت لما اشتملت عليه من[1] بدائع الحكمة وعجائب الإتقان البالغ، كما قال تعالى: ﴿لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾[غافر ٥٧].

(خلقاً بديعاً من ملائكته): إما بديعاً لا يشبه خلق غيره من سائر الحيوانات، وإما محكماً متقناً أبلغ من إحكام غيره من المخلوقات

(وملأ بهم فروج فجاجها): الفرج هو: الشق، وجمعه فروج، والفجاج: جمع فج، وهي: الطريق الواسعة، وأراد أنه جعلها مملوءة منهم في شقوقها وطرقها الواسعة.

(وحشى بهم فتوق أجوائها): الأجواء: جمع جو وهي: المكان المتسع، والفتق: الشق، وغرضه أنه حشى بهم مواضعها المتسعة المتخصصة.

(وبين فجوات تلك الفروج): التي هي ملأى بهم ومحشوة منهم

(زجل المسبحين منهم): هينمة[2] أهل التسبيح بأنواع التمجيد[3]،

(١) قوله: من سقط من (أ).
(٢) الهينمة: الصوت الخفي.
(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى التحميد.

والزجل: الصوت العظيم، ولهذا يقال: سحاب ذو زجل[1] أي رعد قوي.

(في حضائر القدس): في الأماكن المقدسة والمواضع الشريفة بما يحصل فيها من الذكر والخضوع.

(وسترات الحجب): والحجب المجعولة ساترة.

(وسرادقات المجد): كل بيت مجعولاً من الثياب فهو سرادق، وغرضه في هذا ذكر موضع الملائكة وأماكنهم وذكر ماهم مشغولون به من التقديسات العالية وأنواع التماجيد الرفيعة التي خصُّوا بها وجعلوا أهلاً لها.

(ووراء ذلك الرجيج): الاضطراب والحركة العظيمة.

(التي[2] تستك منها الأسماع): استك سمعه إذا صم فلم يسمع، وأراد لعظمه يكاد[3] أن يصم الآذان[4]، وترعد منه الفرائص.

سؤال: أراه عبر عن أصوات الملائكة في الأول بالزجل، ثم قال بعد ذلك: وراء ذلك الرجيج، فما وجهه؟

وجوابه: هو أن الرجيج: عبارة عن الحركة مع الصوت، ومنه الحديث: «من ركب البحر حين يرتج فلا ذمة له»[5] أي حين يضطرب

(١) في (أ): زرجل، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى
(٢) في النهج: التي تستك منها الأسماع.
(٣) في (ب): تكاد أن تصم
(٤) في (أ): الأذن، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٥) أورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٢٨٢/٨، وعزاه إلى كنز العمال برقم (٤١٣٧١). وقريب منه أورده ابن الأثير في النهاية ١٩٧/٢ بلفظ: «من ركب البحر إذا ارتج فقد برئت منه الذمة»

ويهدر بالموج، ومنه قوله تعالى: ﴿رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا﴾[الواقعة:٤] فذكر الزجل أولاً، لما كان الغرض منه الهينمة وهو صوت التسبيح لا غير، فلما أراد حكاية أفعالهم وحركاتهم بالقيام والقعود في العبادة ورفع الأصوات بأنواع التمجيد عبَّر عنه بالرجيج لما كان شاملاً للأمرين جميعاً.

(سبحات نور): السبحات: عبارة عن الجلال والعظمة والكبرياء، وذكر النور استعارة.

(تردع الأبصار): تكفها من[1] شدة الضياء.

(عن بلوغها): عن الوصول إلى حقائقها وغاياتها.

(فتقف خاسئة): متحيرة عن الذهاب، مطرودة عن الوصول إلى تلك النهاية.

(على حدودها): على ما ينبغي لها أن تقوى[2] على بصره وإدراكه، فأما ما يبهرها من هذه الأنوار العالية فلا سبيل لها إلى إدراكه.

(أنشأهم على صور مختلفات): في الأشكال والهيئات، مع ما خصهم به من القدرة الكاملة، كما روي أن جبريل (عليه السلام) حمل مدائن قوم لوط وهي سبع على ريشة من جناحه، وكما روي أنه هبط في مبدأ الوحي على الرسول فملأ ما بين الخافقين بجناحيه[3].

(١) في (أ): عن، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى
(٢) ظنن فوقها، في (ب) بقوله: ظ: تقف.
(٣) في (أ): بجناحه، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى، والخافقان: هما طرفا السماء والأرض، وقيل: المشرق والمغرب، وخوافق السماء: الجهات التي تخرج منها الرياح الأربع (نهاية ابن الأثير ٥٦/٢).

(وأقدار متفاوتات): وفي الحديث: «إن لله تعالى[1] ملكاً ما بين كتفيه خفقان الطير المسرع خمسمائة عام»[2] وهم من[3] المخلوقات الباهرة الدالة على سلطان العظمة وبرهان الحكمة.

(أولي أجنحة): يطيرون بنوافذ الأقضية، ويسارعون في امتثال الأوامر، كما قال تعالى: ﴿أُولِي أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾[فاطر:١].

(تسبح جلال عزته): ينزهون عزة الإلهية وجلالها عما لا يليق بها، ويقدسونها بالتماجيد اللائقة بها، والتسبيح هو: التنزيه والبراءة عما لا يليق.

وعن أعرابية أنها جاءت إلى رجل فقالت له: اكتب: سبحان سهلة عن أينق، ادّعاها عليها أخوها، أي تبرأت عنها.

(لا ينتحلون ما ظهر في الخلق من صنعه[4]): انتحل الشيء إذا ادعاه لنفسه، وأراد أنهم لايدعون إضافة شيء من مخلوقات الله إلى أنفسهم التي أظهرها وأوجدها، ولا ينسبون وجودها إليهم.

(ولا يدّعون أنهم يخلقون شيئاً معه): الخلق عند المعتزلة وأصحابنا هو: التقدير، وعند الأشعرية هو: الإيجاد، وهذا هو الأقرب، بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾[القمر:٤٩]، وقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ

(١) قوله: تعالى زيادة في (ب)
(٢) ورواه المؤلف أيضاً في كتابه تصفية القلوب ص ٣٠٧، وتمامه: «وإنه لتتضاءل حتى يصير كالعصفور من خشية الله تعالى» وهو في رضا رب العباد ص ٣٨٨ عن التصفية.
(٣) في (ب): في.
(٤) في (ب): صنعته.

شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا﴾[الفرقان:٢]، ولو كان الخلق هو[1] التقدير لكان تكراراً لا فائدة تحته، وأراد أنهم لايقدرون شيئاً من تقديرات الله تعالى.

(مما انفرد به): مِمَّا هو مختص به ومنسوب إليه

سؤال: أراه قيد نفي الخلق عنهم بما انفرد الله به، وأطلق نفي الانتحال من غير تقييد، والغرض فيهما نفي المشاركة عنهم في ذلك؟

وجوابه: هو أن[2] الغرض بالانتحال أن تعلم أن شيئاً لغيرك وتدعيه لنفسك، وأراد أن ما علموه من خلق الله بالبرهان القاطع فإنهم لا يدعونه فلهذا أطلقه، بخلاف الخلق فهو إما عبارة عن التقدير كما قال أصحابنا والمعتزلة، وإما أن يكون عبارة عن الإيجاد كما قاله[3] الأشعرية، ولا شك أنهم موجدون لأفعالهم ومقدرون لها، فلهذا قيد نفي الخلق عنهم بما تفرد الله به من خلقه.

(بل عباد مكرمون): إضراب عما نزههم عنه من ادعاء المشاركة له في خلقه، وإثبات العبودية من جهتهم له، واستحقاقهم الكرامة من جهته

(لا يسبقونه بالقول): فيجعلون كلامهم فوق كلامه وأمرهم[4] أنفذ من أمره.

(وهم بأمره يعملون): أراد أنه لايصدر من جهتهم عمل إلا بأمر

(١) قوله: هو سقط من (ب).
(٢) قوله: أن سقط من (ب)
(٣) في (ب): قال.
(٤) في (أ). وأمره، والصواب: وأمرهم. كما اثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

من الله تعالى[1]، أو أنهم لا يخالفون أمره فيما أمر به ويمتثلونه.

(جعلهم فيما هنالك): هنا إشارة إلى الأمكنة، وأراد في أمكنتهم الرفيعة العالية.

(أهل الأمانة على وحيه): فلا يخونون فيه بزيادة ولا نقصان، ولا تحريف ولا تبديل.

(وحملهم إلى المرسلين): إلى أهل الرسالة من الأنبياء، إذ منهم من يكون نبياً من غير إرسال إلى أحد، ومنهم من يكون رسولاً، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾[الحج ٥٢] ففرق بين[2] الرسول والنبي إشارة إلى ما قلناه.

(ودائع أمره ونهيه): ما استودعهم من الأوامر والنواهي.

(وعصمهم): منعهم بالألطاف الخفية والتوفيقات المصلحية.

(من ريب الشبهات): عن أن يرتابوا في عقائدهم الإلهية بشبهة ترد عليهم في ذلك

(فما منهم زائغ عن سبيل مرضاته): مائل عما يكون لله تعالى[3] فيه رضى في جميع أحوالهم.

(وأمدهم بفوائد المعونة): وأعطاهم من الإمداد وهو الإعطاء ألطافاً يستفدون بها الإعانة

(١) قوله: تعالى زيادة في (ب)
(٢) في (ب)، [illegible] بين
(٣) قوله: تعالى زيادة في (ب)

(واشعر قلوبهم): إما جعل الخوف شعاراً لهم، وإما أشعر قلوبهم أي أعلمها.

(تواضع إخبات السكينة): التواضع هو: الخشوع، والإخبات هو: ذل النفس مع خشوعها، وأراد أنه جعل الخشوع والتواضع والتذلل لاصقة بقلوبهم لا تفارقها، أو أنه قرره في عقولهم قطعاً وتحقيقاً[1]

(وفتح لهم أبواباً ذللاً إلى تماجيده): أي ألهمهم إلى أقوال سهّل مواردها لهم دالة على تعظيمه

(ونصب لهم مناراً واضحة): أعلاماً بينة، وطرقاً مستنيرة، وأراد بالمنار هاهنا الأعلام، ولهذا أنث صفته .

(على أعلام توحيده): الى أنه واحد لاشريك له يساويه في صفاته .

(لم تثقلهم مُوصِرات الآثام): المؤصر: المثقل، وأراد أن فعلهم للذنوب لم يكن فيثقلهم حملها.

(ولم ترتحلهم عقبُ الليالي والأيام): الارتحال افتعال من قولهم: رَحَلَ البعير إذا شدَّ على ظهره الرحل، والعقبة هي: النوبة، من قولهم: هما يتعاقبان البعير أي يركبه أحدهما مرة والآخر مرة أخرى، والمعنى في هذا هو أن من تداولته الليالي والأيام كان مثل البعير المسخر الذي يشد[2] على ظهره الرحل، وتردد في الأسفار من موضع إلى موضع، فهكذا حالنا في الدنيا تنقل من الليل إلى النهار، ومن النهار إلى الليل، فلهذا كانت[3]

(١) في (ب): وتحققاً
(٢) في (ب): شد
(٣) في (أ): كان وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى

الأيام والليالي مرتحلة لنا بعقبها[1]، فإذا لم يكن في السماوات ليل ولا نهار لعدم طلوع الشمس وغروبها كان الملائكة منزهين عن اعتقاب الليل والنهار، وارتحالهم[2] تعقبها.

(**ولم ترم الشكوك بنوازعها عزيمة إيمانهم**): النازع: السهم، والعزيمة هي: القطع على الشيء، وأراد أن الشكوك الحاصلة عن الشبهات لم ترم بأسهمها إلى الأمور المقطوع بصحتها في أديانهم[3]

(**ولم تعترك الظنون**). أي تزدحم.

(**على معاقد يقينهم**): على ما قطعوا عليه باليقين فيكون مظنوناً لهم.

(**ولا قدحت قادحة الإحن فيما بينهم**): الإحنة: العداوة، وجمعها إحن، قال الشاعر:

إذا كان في صدر ابن عمك إحنة
فلا تستثرها سوف يبدو دفينها[4]

وأراد أن المعاداة والضغائن ليست[5] حاصلة بينهم لعدم أسبابها وانقطاع وصلها.

---

(1) في نسخة: لتعاقبها [ذكره في هامش (ب)]
(2) في (ب): وارتحالهما بهم تعقبهم، وفي نسخة أخرى: وارتحالهما بهم تعقبهما.
(3) في (ب) وفي نسخة أخرى كما أثبته، وفي (أ): في آذانهم.
(4) أورده في لسان العرب ٢٧/١ ونسبه للأقيشر القيني من أبيات ثلاثة هي:

متى ما يسؤ ظن امرئ بصديقه ... يصدّق بلاغات يجئه يقينها
إذا صفحة المعروف ولّتك جانباً ... فخذ صفوها لا يختلط بك طينها
إذا كان في صدر ابن عمك إحنة ... فلا تستثرها سوف يبدو دفينها

(5) في (ب): ليس.

(**ولا سلبتهم الحيرة ما لاق من معرفتهم[1] بضمائرهم**): سلبه: إذا أخذ ما عليه من السلب، والحيرة هو: التحير والتردد أي أن[2] التحير لم يُزل عقائدهم اللائقة بمثلهم في التحقق[3] واليقين من معرفة الله تعالى وتوحيده، المشتملة عليها[4] أفئدتهم.

([5]**ولم تطمع فيهم الوساوس**): جمع وسواس، وهو: ما يقع في الصدور من أحاديث النفس.

(**فتفترع بريبها على فِكْرِهِم**): فتعلو[6] بشكها، من قولهم: فرعت قومي إذا علوتهم بالشرف، والريب هو: الشك، وأراد أن الوساوس لم يعلُ[7] ريبها على ما قد حصل في أفكارهم من العلوم القطعية بمعرفة الله تعالى.

(**منهم[8] من هو في خلق الغمام الدُّلَّح**): الخلق: المخلوق، كقوله تعالى: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾[لقمان: ١١] أي مخلوقه، وأصله أن يكون مصدراً، ولكنه جرى اسماً لما ذكرناه كقوله تعالى[9]: ﴿لاَ تَقْتُلُوا الصَّيْدَ﴾[المائدة: ٩٥] فإنه في الأصل مصدر ثم استعمل فيما ذكرناه، الدلح بالحاء المهملة: الثقال،

---

(1) في (ب) وشرح النهج: من معرفته
(2) قوله: أن سقط من (ب)
(3) في (ب): التحقيق
(٤) في (ب): عليه.
(5) قبله في شرح النهج: (وما سكن من عظمته وهيبة جلاله في أثناء صدورهم)
(6) في (ب): فيعلموا، وهو خطأ
(7) في (أ): لم تعلُ.
(8) في النهج: ومنهم
(9) قوله: تعالى، زيادة في (ب)

[يقال][1]: دلح بالماء إذاحمله عمر منسط الخطو لثقله.

(**وفي عظم الجبال الشمّخ**): وفي عظم الجبال الشامخة المرتفعة.

(**وفي قترة الظلام الأيهم**): القترة: الغبرة، قال الله تعالى: ﴿**تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ**﴾[عبس:٤١] أي غبرة. الأيهم: شديد السواد، فلا تهتدي فيه لشدة ظلامه، والأيهمان: السيل والنار، وفي الحديث: «كان الرسول يتعوذ بالله[2] من الأيهمين».

(**ومنهم من قد[3] حرقت أقدامهم تُخُوم الأرض السفلى**): التَخْم هو: قعر الأرض البعيدة، وجمعه تخوم، ويقال: تخومه أيضاً.

قال:

فإن أفخر بمجد بني سليم
أكن فيها الّخومة والسّرارا[4]

(**فهن[5] كرايات بيض قد نفذت في مخارق الهواء**): شبه استقرار أقدامهم في تخوم الأرض ونفوذها فيه برايات أعلام بيض نافذة في مخارق الهواء.

(**وتحتها**): الضمير للأقدام.

(١) سقط من (ب).
(٢) قوله: بالله، زيادة في ( )، والحديث أورده ابن الأثير في النهاية ٣٠٣/٥، وابن منظور في لسان العرب ١٠٢١/٣.
(٣) قد، زيادة في النهج.
(٤) لسان العرب ٣١٤/١ بدون نسبة لقائله، وقوله هنا: (فيها)، في اللسان: (منها)، والسَّرار بالفتح: خالص كل شيء.
(٥) في النهج: فهي.

(**ريح هفّافة**): ساكنة طيبة، أخذاً لها من الهفيف وهو: طيب النسيم.

(**تحبسها**): أي تحبس الأقدام عن النفوذ.

(**على حيث انتهت**): أراد الريح؛ لأن الأقدام قد انتهت بالريح؛ لكونها من تحتها فلا وجه لرجوعه إلى الأقدام

(**من الحدود المتناهية**): لمقادير التي علم الله تعالى حالها، وعلم أن تناهيها كان بنفسه أو بأمر آخر غيرها.

(**قد استفرغتهم أشغال عبادته**): أراد أنهم فرغوا عن كل شيء من الأشغال، و شتغلوا بالعبادة وأنواع الطاعة.

(**ووسلت حقائق الإيمان بينهم وبين معرفتهم[1]**): الوسيلة: ما يتقرب به الإنسان إلى غيره، يقال: وسل فلان إلى ربه وسيلة إذ تقرب بعمل صالح، وأرادها هنا أن الأعمل الصالحة من جهتهم هي الوسيلة بينهم وبين معرفته وتحققه.

سؤال: كيف تكون الأعمال الصالحة وهي التي عناها بحقائق الإيمان وسيلة إلى معرفة الله تعالى[2]، وهي متوقفة عليها، ولا تعقل الأعمال الصالحة إلا بتقدم[3] الإيمان لها، وسبقه عليها؟

وجوابه من وجهين:

أما أولاً: فيحتمل أن يكونوا قد عرفوا الله تعالى بالنظر والاستدلال،

(١) في النهج: معرفته.
(٢) قوله: تعالى، سقط من (أ)
(٣) في ( ): بتقديم.

لكنهم ما نَصِبُوا[1] في الأعمال الصالحة ودأبوا فيها أفيضت عليهم العلوم الضرورية من جهة الله تعالى، فلهذا كانت وسيلة إلى خلق العلم الضروري.

وأما ثانياً: فبأن يكون علمهم[2] الأول نظري، لكنهم لما شغلوا بالطاعات العظيمة وفعلوها وانشرحت أفئدتهم بفعلها، لا جرم تقوى علمهم النظري وازداد قوة ومكانة بالله[3] تعالى، فتكون هذه الطاعة[4] وسيلة إلى ما حصل من التحقق[5] والتيقن من بعد علمهم النظري، فعلى هذا يحمل كلامه، والأول أولى وأحق، وعليه يدل كلامه في هذا الموضع وفي غيره، كما سنوضحه بمعونة الله تعالى

(وقطعهم الإيقان به إلى الوله إليه): الوله: شدة الوجد، يقال: امرأة والهة ورجل واله، قال الأعشى:

وأقبلت والهاً ثُكْلَى على عَجَلٍ

كلٌّ دهاها وكلٌّ عندها اجتمعا

وأراد أن القطع بوجوده والإيقان به هو الذي أولهم أي شدد عظيم شوقهم إليه.

(ولم تجاوز رغباتهم ما عنده إلى ما عند غيره): أراد أن[6]

(١) أي تعبوا
(٢) في (أ): عملهم، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى
(٣) في (ب): في الله تعالى
(٤) في (ب): الطاعات
(٥) في (ب): التحقيق
(٦) قوله: أن سقط من (ب)

رغباتهم منقطعة عمَّا كان متعلقاً بغيره، وبطل رجائهم له، وصارت متعلقة بما عنده، إما برضوانه فهو أعظم مطلوبهم، وإما بما وعدهم من الزلفة لديه وعظيم الأجر من جهته.

(قد ذاقوا حلاوة معرفته): صاروا لشوقهم إلى معرفة الله تعالى وولوع قلوبهم وميل أفئدتهم إليها بمنزلة من طعم شيئاً حلواً فهو يتهالك في تناوله والاستمرار على أخذه.

(وشربوا بالكأس الروية من محبته): الروية هي: المملوءة التي يروى[1] من شربها، وأراد أن المعرفة والمحبة قد صارا ملتبسين بهما، حتى صار أحدهما مطعومة وهي المعرفة، والأخرى مشروبة وهي المحبة، وهذا من المجازات الرشيقة العجيبة.

(وتمكنت من سويداء قلوبهم وشيجة خيفته): الوشيجة هي: العروق المشتبكة، وسويداء[2] القلب هي: أعظمه بمنزلة سواد العين، وأراد أن وشائج الخوف الواقعة من جهات مختلفة قد رسخت [في][3] أفئدتهم رسوخاً عظيماً، وتشبثت به تشبثاً، وخالطته مخالطة كلية.

(فحنوا بطول الطاعة اعتدال ظهورهم): الاعتدال هو: الاستواء، وأراد أنهم حنوا[4] بها بالركوع والسجود تقرباً إلى ربهم وخضوعاً لجلاله.

(ولم ينفد طول الرغبة إليه مادة تضرعهم): أراد أن انقطاعهم إلى الله

(١) في (ب): تروي
(٢) في (أ): وسواد، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى
(٣) سقط من (أ)
(٤) في (ب): حنوها.

بالرغبة في جميع أحوالهم لا يزيل كثرة تضرعهم إليه، بل هم في أشد ما يكون من التضرع مع استطالة الرغبة.

(ولا أطلق عنهم عظيم الزلفة ربق خشوعهم): الربقة. واحدة الربق، وهو: حبل فيه عرا تدخل رقاب صغار المعز في كل واحد منها، يعني أن عظيم[1] خطرهم وارتفاع منازلهم عند الله لم يطلق رقابهم عن تلك الخشية له؛ لأن من كان ذا منزلة رفيعة وخطر عظيم عند بعض الملوك فربما يدعوه ذلك إلى الاستنكاف عن بعض خدمته، وليس هذه حالة الملائكة فإنهم مع عظم زلفتهم قيامهم بخدمته أكثر.

(ولم يتولهم الإعجاب فيستكثروا ما سلف منهم): التولي من الولاية وهي: الصداقة ضد العداوة، ومنه قوله تعالى: **﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾**[المائدة ٥١] وأراد أن الإعجاب لم يصدقهم، أو يكون من ولاه[2] يليه إذا قرب منه، أي أن الإعجاب لم يقاربهم[3] ويخالطهم فيستكثروا ويعظم في أعينهم ما سلف منهم من العبادة والخوف والمراقبة.

(ولا تركت لهم استكانة الإجلال نصيباً في تعظيم حسناتهم): لاستكانة هي: المسكنة وهي: عبارة عن ضعف الحال، وأراد أن الاستكانة في ذاتهم[4] وضعف حالهم بالإضافة إلى جلال الله وتواضعهم لكبريائه، لم يدع لهم نصيباً في تعظم ما عملوا[5] من الحسنات والأعمال الصالحة.

(١) في (ب): عظم.

(٢) في (ب): ولا

(٣) في (ب): لم يقاربهم قط

(٤) في (أ): في آناتهم، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.

(٥) في (ب): ما عملوه

(ولم تجر الفترات فيهم على طول دؤوبهم): دأب في عمله إذا جد فيه دأباً ودؤوباً، ولهذا يقال للنهار والليل: إنهما دائبان[1] وأراد أن لفترات وهي الضعف عن العمل غير جارية في حقهم مع جدهم في الأعمال واجتهادهم في أدائها وتحصيلها.

(ولم تغض رغباتهم فيخالفوا عن رجاء ربهم): المعصية: خلاف الطاعة، وأراد هاهنا أن رغباتهم وكثرة شوقهم في غاية الطاعة لخالقهم والانقياد لأمره. ولأجل ذلك لم يخالفوا عن طلب ما يرجونه من جهة الله تعالى من الرغائب العظيمة.

(ولم يجف لطول المناجاة أسلات ألسنتهم): الأسلة: مستدق طرف اللسان، وجمعها أسلات، وأراد أن مناجاتهم لخالقهم في جميع أحوالهم لا تنفك ولا تزال غضة طرية، وعبر عن نقطاعها بجفاف الألسنة، وهي من المجازات التي لا يهتدي إليها غيره

(ولا تملكتهم[2] الأشغال): استغرقتهم الأعمال التي لغير وجهه.

(فتنقطع بهمس الجؤار أصواتهم): الجؤار هو: التضرع بالدعاء، وجأر الثور يجأر إذا صاح، وقرأ بعضهم: **﴿عِجْلًا جَسَدًا لَهُ جُؤَارٌ﴾**[الأعراف:١٤٨، طه:٨٨] والهمس هو: الصوت الخفي، وأراد أن همسهم بالتضرع إليه غير منقطع؛ إذ لا شغل لهم في غير ذلك.

(ولم تختلف في مقاوم الطاعة مناكبهم): المقام بفتح الفاء: يجمع على مقامات سواء كان للزمان أو المكان أو المصدر وهكذا مقام بضمها

(١) في (أ): دائبين، وهو خطأ، والصواب ما أثبته

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: ولا تملكتهم

أيضاً[1]، قال الله تعالى ﴿لَا مُقَامَ لَكُمْ [فَارْجِعُوا][2]﴾[الأحزاب ١٣] وقوله تعالى: ﴿حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾[الفرقان ٧٦] وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾[الدخان ٥١] فأما قوله: مقاوم فيحتمل أمرين:

أما أولاً: فبأن يكون جمعاً لمقام على الأصل أيضاً.

وأما ثانياً: فبأن يكون جمعاً لمقوم كمقبض[3] وهي: الخشبة التي يمسكها الحراث، واستعاره ها هنا، والمنكب من الإنسان مثل المنسج[4] من الفرس، وكلامه هذا يحتمل وجهين.

أما أولاً: فبأن يكون[5] المراد من ذلك هم حملة العرش فإنه محمول على مناكبهم فلا يتزايلون عن حمله باختلاف مناكبهم.

وأما ثانياً: فبأن يكون المراد من ذلك جميع الملائكة، أي أنهم قائمون بالعبادة على وجهها، لاتختلف أحوالهم في ذلك

(ولم يثنوا إلى راحة التقصير في أمره[6] رقابهم): ثنيت الحبل إذ عطفته، وأراد أنهم لم يأخذهم تقصير في حق الله تعالى فينعطفوا إلى إيثارالراحة ويجنحوا إليها، أو يكون مراده لم ينصرفوا عن طاعة الله إلى سواها من ثنيته عن حاجته إذا صرفته عنها، وإنما علق الراحة بثني الرقبة؛

(١) في (ب) بضم الفاء

(٢) زيادة في (ب)

(٣) في (ب) كقميص

(٤) المنسج: قيل ما بين مغرز العنق إلى منقطع الحارك في الصلب، وقيل: غير ذلك (انظر لسان لعرب ٣/٦٢٤)

(٥) في (ب). فبأن يكون جمعاً المراد...إلخ.

(٦) في (أ): أمر

لأن النوم أعظم لذات الجسم وراحاته، والرقاب تنثني عنده، فلهذا علق الراحة بها.

(ولا تعدو على[1] عزيمة جدهم بلادة الغفلات): عدا عليه، فيها وجهان:

أحدهما: أن يكون بالعين المهملة، من قولهم: عدا عليه الأسد إذا وثب عليه.

وثانيهما: أن يكون بالغين المعجمة، من قولهم: غدا عليه إذا سار نحوه بالمضرة، وأراد أن البلادة التي هي نقيض الفطنة لا تغفلهم عمَّا هم بصدده من الاهتمام بأمر الله والقيام بعبادته

(ولا تنتضل في هممهم[2] خدائع الشهوات): ناضله إذا رماه، والخدع هو: المكر، وأراد أن المكر من جهة الشهوات لا يرمي في همَّهم[3] بالتهاون والتقصير.

(قد اتخذوا ذا العرش ذخيرة): الذخيرة[4]: أنفس ما يجده الإنسان عند حاجته، وأراد أنهم جعلوا الله أعظم الذخائر وأقواها، وإنما خص ذا العرش من بين أسماء الله تعالى لما في العرش من عظم الملك وباهر الخلق، وهو من[5] أعظم المخلوقات.

(١) في (أ): ولا تعدوا علامة عزيمة...إلخ، وفي (ب) وفي نسخة أخرى كما أثبته

(٢) في نسخة أخرى وفي النهج: هممهم.

(٣) في نسخة أخرى: هممهم

(٤) في (أ): الذخرة.

(٥) قوله: من سقط من (ب)

(ليوم فاقتهم): الفاقة هي: الحاجة، وذلك اليوم هو يوم القيامة.

(ويمموه عند انقطاع الخلق إلى المخلوقين برغبتهم): وأراد وقصدوه وانقطعوا إليه في طلب حوائجهم، وقضاء مآربهم وقت انقطاع الخلق إلى بعضهم بعض في قضاء حوائجهم، حيث كان لارغبة لهم عند غيره ولا حاجة لهم في سواه.

(لا يقطعون غاية أمد عبادته[1]): أراد أنهم قد وضعوا عند نفوسهم لما دلّهم البرهان العقلي أنه لا نهاية لعبادته، فقد اعتقدوا وعلموا أنهم لا يقطعونها، وكيف يقطعونها وهي بلا[2] نهاية ولاحد لها ولا غاية

(ولا يرجع بهم الاستهتار بلزوم طاعته، إلا إلى مواد من قلوبهم غير منقطعة من رجائه ومخافته): الاستهتار: العجب والحمق، يقال: استهتر الرجل فهو مستهتر، إذا كان أحمق متكبراً، وفلان مستهتر بالشراب أي مولع به، وأراد هاهنا الولوع، والمعنى أن الولوع بطاعته لا يرجع بهم إلى العجب والكبر، وإنما يرجع بهم إلى ما أمّنهم به من تحقيق رجائهم في كرمه، والإجارة مما خوفهم منه من عقابه.

(لم تنقطع أسباب الشفقة منهم فينأوا[3] في جدهم): نأى بالحمل إذا أثقله، ونأى به إذا نهض، وهو من الأضداد، قال الله تعالى: **﴿لَتَنُوٓءُ بِٱلۡعُصۡبَةِ أُوْلِي ٱلۡقُوَّةِ﴾**[القصص ٧٦] أي تثقلهم، وأشفق الرجل إذا صار ذا شفقة وحب، وأشفق إذا صار ذا خوف، والشفقة هاهنا محتملة لهما جميعاً،

---

(١) في النهج: لا يقطعون أمد غاية عبادته

(٢) في (ب): لا

(٣) في النهج: فينوا

وأراد أن أسباب الخوف والمحبة غير منقطعة عنهم، فلا جرم لم[1] تثقلهم أعباء هذه التكاليف ونهضوابها، خفيفة عليهم مطمئنة بها أنفسهم.

(ولم تأسرهم الأطماع فيؤثروا وشيك السعي على اجتهادهم): أسره يأسره إذا شدّه بالإسار، وهو: القدُّ[2]، ولهذا سمي الأسير أسيراً لأنه يشد بذلك، ووشك الأمر إذا قرب وقته، وأراد أن الملائكة لما كانوا مرهين عن الأطماع مبرءين عن الشهوات، لا يرون قرب سعيهم وسرعته في نيل مطلوب و قضاء شهوة[3] على بذل الوسع في طاعة الله، وطلب مرضاته، بل ذلك غرضهم وغاية مطلبهم.

(ولم يستعظموا ما مضىمن أعمالهم): على كثرتها وعظم موقعها عند الله تعالى في الإخلاص والقربة.

(ولو استعظموها[4]): استكثروا ذلك في حق الله تعالى.

(لنسخ الرجاء منهم[5] شفقات وجلهم): أراد أنه لو كان من جهتهم استعظام واستكثار لما يفعلونه، لأزال ما يرجونه على تلك الأعمال التي استكثروها من الإثابة والجزاء، حذرهم من الله وخوفهم من عقابه؛ لأن بعض العبيد إذا كان مستكثراً ما يأتي به من خدمة مولاه هوّن ذلك موقع خوفه من سيده إدلالاً على ما فعل واعتماداً عليه.

---

(١) في (ب): فلا جرم له تثقلهم

(٢) القدُّ هو: السير الذي يقدّ أي يقطع من الجلد (انظر مختار الصحاح، والقاموس المحيط)

(٣) في (ب): في نيل مطلوبهم، وقضاء شهوتهم

(٤) في النهج: ولو استعظموا ذلك

(٥) منهم: زيادة في النهج

(ولم يختلفوا في ربهم): فيثبته بعضهم وينفيه الآخرون، وهكذا القول في سائر الاختلاف في صفاته.

(باستحواذ الشيطان عليهم): بإدخال الشبه عليهم في ذلك، واستزلال أقدامهم بالإقدام على الاعتقادات المخالفة للتوحيد.

(ولم يفرقهم): أي لم يجعلهم فرقاً وأحزاباً.

(سوء التقاطع): التقاطع: الشيء الذي يكون حاصلاً بسبب الحسد والبغضاء، بل قلوبهم مجتمعة على[1] حب الله واعتقاد توحيده.

(ولا تولاهم): استولى عليهم، من قولهم: توليت على كذا إذا استوليت عليه.

(غلُّ التحاسد): الغُل بضم الفاء: ما يكون في الرقبة، والغِل بكسرها: ما يكون في القلب، وهو المراد ها هنا، أي أنه لم يكن مستولياً عليهم إحن الصدور الحاصلة بسبب التحاسد.

(ولا شعّبتهم[2]) جعلتهم متفرقين فرقاً.

(مصارف الريب): حوادث الدهر بصروفها ونكباتها.

(ولا اقتسمتهم[3]): ولا جعلتهم[4] على أقسام مختلفة.

(أخياف الهمم): ليس من الخوف، وإنما هو من قولهم: الناس أخياف

(١) في (ب): في.
(٢) في نسخة أخرى وفي النهج: ولا تشعبتهم.
(٣) في (أ): ولا نسمتهم
(٤) في (أ): ولا جعلهم، وفي (ب) كما أثبته

أي مختلفون، وأرد أن اختلاف هممهم لم تجعهم على أقسام مختلفة بل همهم واحد وهو خوف الله تعالى والتزام طاعته.

(فهم أسرى الإيمان[1]): الذين أسرهم الإيمان بحبله كالأسير المشدود بالحبل.

(لم[2] يفكهم من ربقته زيغ ولا عدول): لم يطلقهم من عراه الوثيقة ميل عنه ولا تعلق بغيره.

(ولا ونى ولافتور): ولا ضعف عن القيام به، ولاتخاذل في القوى.

(وليس في أطباق السماوات موضع إهاب): طبقاتها السبع، الإهاب: الجلد.

(إلا وعليه ملك ساجد): حاني لظهره لا يرفعه.

(أو ساع): بأمر الله إلى حيث أمره.

(حافد): أي مسرع في الامتثال

(يزدادون على طول الطاعة بربهم علماً): تحققاً ويقيناً[3].

(وتزداد عزة ربهم في قلوبهم عظماً): لما يشاهدون من عظم الملكوت وكمال الكبرياء.

ولما فرغ من بيان أحوال العالم العلوي في صفة السماء والملائكة فقرره على ما ذكر، ثم تكلم في عجيب خلق الأرض ودحوها على الماء، بقوله:

(١) في (ب) وفي النهج: إيمان
(٢) في (أ): لا
(٣) في (ب): وتيقناً

(كبس الأرض على مور أمواج): كبس الأرض: أي وضعها على الماء، من قولهم: كبس رأسه إذا وضعه بين أثوابه مغطياً له، والمور: الحركة والاضطراب، والأمواج: جمع موج وهو: ما تراكم من[1] الماء بشدة الريح.

(مستفحلة): عظيمة، ومنه قولهم: استفحل الأمر إذا عظم.

(ولجج بحار): اللجة: معظم البحر.

(زاخرة): مرتفعة، من زخر البحر إذا ارتفع وعلا.

(تلتطم أواذي أمواجها): تضطرب من جانب إلى جانب، والأواذي: جمع آذي وهو أشد الموج وأعظمه.

(وتصطفق [بين][2] متقاذفات): تصطك، والمتقاذفات: المترامية.

(أثباجها): الثبج هو: أعلى السنام، شبهها عند تراميها بالسنامات.

(وترغو زبداً): رغا اللبن رغواً إذا ظهر زبده، وزبداً منصوب على التمييز بعد الفاعل، أي: يرغو زبدها.

(كالفحول عند هياجها): شبه الموج عند تقاذفه بالزبد بفحول[3] الأبل عند هياجها، وهو ما يكون منها عند اشتداد غلمتها ونزوها على الإناث.

(فخضع جماح الماء المتلاطم): فذل وثوب الماء الذي يصك بعضه بعضاً من شدة اضطرابه

(١) في (ب): عن.
(٢) زيادة في (أ) وليست في (ب) ولا في شرح النهج.
(٣) في (ب): وفحول الإبل عند هيجانها

(لثقل حملها): حمل الماء لها، والمصدر مضاف إلى مفعوله.

(وسكن هيج ارتمائه): شدة حركته واضطرابه.

(إذ وطئته بكلكلها): إذ ها هنا زمانية، مثلها في قوله تعالى: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى، إِذْ رَأَى نَارًا﴾[طه:٩-١٠] والكلكل: الصدر، وأراد أنها سكنت حركته حين[1] استقرت عليه لما فيها من عظم الثقل.

(وذل مستخذياً): خاضعاً مستكيناً، وانتصابه على الحال على جهة البيان لقوله ذل؛ لأنه مفيد لفائدته، كقوله تعالى: ﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا [مِنْ قَوْلِهَا][2]﴾[النمل:١٩]

(إذ تمعكت عليه بكواهلها): إذ ها هنا وقتية أيضاً، والتمعك هو: التمريغ[3] بالتراب، والكاهل من الإنسان: مجتمع ما بين الكتفين، وأراد أنها انبسطت منفتلة[4] عليه بجوانبها.

(فأصبح بعد اصطخاب أمواجه): صياحها وزفيرها من شدة الاضطراب.

(ساجياً): ساكناً.

(مقهوراً): مستضعفاً.

(وفي حَكَمَةِ الذل منقاداً أسيراً): الحَكَمَةُ من اللجام: ما يلي حنك

(١) في (ب): حتى.
(٢) زيادة في (ب).
(٣) في (ب): التمرغ.
(٤) في (ب) وفي نسخة أخرى: منفتلة، كما أثبته، وفي (أ): متقبلة

لفرس، وأراد أنه حاصل في الحَكَمَةِ، منقاداً لا يتصعب، وأسيراً لا يفتدى فيتخلّص.

(وسكنت الأرض مدحوة): وحصلت بعد ذلك ساكنة مبسوطة على وجهه.

(في لجة تياره): معظم تغيره وشده موجه، وسمي الموج تياراً؛ لأنه يحصل تارة بعد تارة

(وردت من نخوة بأوه واعتلائه): النخوة: العظمة[1]، والبأو: الكبر، والاعتلاء هو: العلو، وفي نسخة أخرى: (وغلوائه): بغين منقوطة وهو العلو أيضاً، ومفعول ردت فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون محذوفاً، ويكون تقديره: وردت من نخوة بأوه ما كان سيوحد لولاها.

وثانيهما: أن يكون مفعوله هو الجار والمجرور، ومن دالة على التبعيض أي وردت بعض ما كان من ذلك.

(وشموخ أنفه وسمو غلوائه): شموخ الأنف كناية عن التكبر، والغلو هو: العلو، وأراد وارتفاع صوته.

(وكعمته): شدت على فيْه.

(على كظة جريته): الكظة هي: الامتلاء في البطن، وأراد أنها سكنته على شدة حركته وجريانه.

(١) في (ب): العظيمة.

(فهمد بعد نزقاته): فسكن بعد طيشه وخفة حركته، والنزقات بالقاف هو: السرعة في الحركة.

(وبعد[1] زيفان وثباته): زاف يزيف أي تبختر واختال، وأراد بعد تبختره في وثبه ونزوانه.

(فلما سكن هيج الماء): وثبه وتدافعه[2].

(من تحت أكنافها): جوانبها.

(وحمل شواهق الجبال): الشاهق: ما ارتفع من الجبال.

(البذّخ)[3]: الراسخة أصولها في الأرض.

(فجّر ينابيع العيون): الينبوع واحد الينابيع، وهي: الأنهار الجاريه.

(من عرانين أنوفها): عرنين كل شيء: أوله، وعرنين الأنف: تحت مجتمع الحاجبين، وأراد أنه[4] أظهر هذه العيون من المواضع المرتفعة من الأرض

(وفرقها في سهوب[5] بيدها): السهب: الفلاة من الأرض، والبيد: جمع بيداء كحمراء وحمر وهي: الأرض المتسعة.

(وأخاديدها): جمع أخدود وهي: الأودية والشعوب.

(١) في النهج: ولبَد بعد زيفان وثباته
(٢) في (أ): وتراتقه، وفي (ب) كما أثبته
(٣) في النهج: وحمل شواهق الجبال الشمّخ البذخ على أكتافها
(٤) في (أ): وأراد به
(٥) في (أ): سهراب

(وعدّل حركاتها): أقام الأرض عن الاضطراب.

(بالراسيات من جلاميدها): وهي الجبال، والجلاميد: واحدها جلمود وهي: الصخرة العظيمة.

(وذوات الشمّ الشناخيب من صياخيدها). الشمم هو: الارتفاع، والشم جمع شُم، والشناخيب: واحدها شنخوب وهي: رؤوس الجبال، والصياخيد هي: الشديدة الصلبة، واحدها صيخود.

(فسكنت من المَيَدَ ن): من الحركه والاضطراب.

(برسوب الجبال): رسب في الماء إذا انغمس فيه، وأراد بانغماسها.

(في قطع أديمها): جوانبها وأركانها، وأديم الأرض: ظاهرها.

(وتغلغلها): أراد الأنهار، والضمير لها أي تخللها في الشجر.

(متسربة في جوبات خياشيمها): منصبة في فرجها، الجوبة بالجيم: الفرجة من الأرض، والخياشيم: ما ارتفع منها، وشبه نفوذ الماء في الأرض بما يقطر في الأنف فيذهب [في][1] الخياشيم متغلغلاً فيها مايعاً[2] بينها.

(وركوبها أعناق سهول الأرضين): ما ارتفع من الأراضي، والضمير للأنهار.

(وجراثيمها): وأصولها، وجرثوم كل شيء: أصله.

(١) سقط من (أ)

(٢) أي جرياً بينها.

(وفسح بين الجو وبينها): أراد أن الجو جعله واسطة بين السماء والأرض، وهو الفتق الذي أشار إليه تعالى بقوله: ﴿أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾[الأنبياء:٣٠] بتوسط الجو بينهما.

(وأعدّ الهواء): هيَّأه وسواه.

(متنسماً لساكنها): من الحيوانات، فإنه لولا هذا الجو لم يكن للأرواح بقاء، ولهذا فإن الحيوان متى غم نفسه ومنع عن النفس بطلت حياته وذهبت.

(فأخرج[1] إليها أهلها): من كان مخلوقاً فيها من الملائكة والجن وبني آدم.

(على تمام مرافقها[2]): إكمال منافعها التي هم يحتاجونها ولا بد لهم منها، ليكمل الغرض[3] بخلقهم بالتمكين مما كلفوه، وعلى في موضع نصب على الحال أي وأخرجهم مستوية له المنافع مكملة.

(ثم لم يدع جرز الأرض): وهي التي لا نبات فيها.

(التي تقصر مياه العيون عن روابيها): ما كان مرتفعاً منها، لا تناله العيون والأنهار لارتفاعه عما يصلحه من سقيها.

(ولا تجد جداول الأرض[4] ذريعة إلى بلوغها): الجداول هي: الأنهار

(١) في النهج: وأخرج

(٢) في (ب): لمرافقها

(٣) في (أ): العوض وهو تحريف، وكما أثبته هو في (ب)، وفي (ب): لتكميل الغرض

(٤) في النهج: الأنهار

الصغار، والعيون: ما كبر منها، أي لاتجد سيلاً لارتفاعها وعلوها إلى أن تكون متصلة بها.

(**حتى أنشأ لها ناشئة سحاب**): خلق لها وابتدأ من أجلها، والناشئة: المرتفع من السحاب، وقوله: أنشأ مع قوله ناشئة من أنواع البديع الملقب بالاشتقاق، كقوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ﴾[الروم:٤٣] والبدعة شرك الشرك.

(**تحيي مواتها**): تنبت شجرها المبث[1] باليبس.

(**وتستخرج نباتها**): ما كان حاصلاً في بطن الأرض فإنه لا يخرج إلا بالمطر

(**ألف غمامها**) جمعه من جهات متفرقة، والضمير للناشئة.

(**بعد افتراق لمعه**): اللمع: القطع من السحاب المتفرقة.

(**وتباين قزعه**): القزعة: قطعة من السحاب رقيقة، أي جمع من السحاب ما كان منه غليظاً ورقيقاً.

(**حتى إذا تمخضت**): تحركت واضطربت، ومنه تمخض الجنين في الرحم وهو اضطرابه.

(**لجة المزن فيه**[2]): ماء السحب العظيم المتراكم.

(١) في (ب) وفي نسخة أخرى: الميت

(٢) فيه: زيادة في النهج

(**والتمع برقه**): ظهر سناه ونوره.

(**في كففه**): قطعه المستديرة، والكفة تطلق على ما كان مستديراً نحو كفة الميزان وغيره.

(**ولم ينم وميضه**): نما السعر[1] إذا ارتفع وعلا، والوميض: لمعان البرق الخفي.

(**في كنهور ربابه**): الكنهور: السحاب المتراكم، والرباب: السحاب الأبيض، وأرد أن البرق لم يكن لمعانه يميناً وشمالاً؛ لأنه إذا لمع واعترض في جوانب السحاب فهو الخفو وهو أمارة ضعف المطر، وإذا استطال في وسط السحاب وشقه فهو العقيقة، وهو أمارة على حود المطر وغزراة مائه.

(**ومتراكم سحابه**): الغليظ منه الأسود

(**أرسله سحاً**): الضمير للماء، سحاً: متوالياً دفعة بعد دفعة

(**متداركاً**[2]): متصلاً لا يقلع.

(**قد أسف هيدبه**): أسف الطائر إذا دنا من الأرض، والهيدب: شآبيب المطر التي كأنها خيوطه متصلة من السماء إلى الأرض.

(**تمريه الجنوب**): أمرّت الناقة إذا در لبنها، والجنوب هي: الريح التي تهب من مطلع سهيل.

(١) في (أ): نما الشعر

(٢) في (أ): دراكاً

(برْزَ أهاضيبه): الدرر: جمع درة، وهي: عبارة عن كثرة المطر، والأهاضيب جمع أهضاب جمع هضب، وهي: عبارة عن تدارك القطر [بعد القطر][1]، وانتصابه على البدل من الضمير في تمريه السحاب، أو مفعول لفعل محذوف تقديره: ويرسل درر أهاضيبه.

(ودفع شآبيبه): الدُّفعة بالضم مثل الدُّفقة، والشآبيب: جمع شئبوب، وهو ما يكون[2] مثل الخيط الممدود من المطر.

(فلما ألقت السحاب برْكَ بوانيها): البرك: الصدر، والبواني هي: عظام الصدر، جعل للسحابة صدراً وعظاماً، كما جعل امرؤ القيس[3] في الليل صباً وكلكلاً في قوله:

فقلتُ لـه لـما تمطّى[4] بصُلبه
وأردفَ أعجازاً ونـاءَ بكَلْكَلِ[5]

استعارة عجيبة.

(١) سقط من (ب).

(٢) في (ب): وهي ما تكون مثل الخيوط

(٣) هو امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، المتوفى سنة ٨٠ق.هـ، من بني آكل المرار، أشهر شعراء العرب على الإطلاق، يماني الأصل، مولده بنجد أو بمخلاف السكاسك باليمن، اشتهر بلقبه، واختلف في اسمه فقيل: جندح، وقيل: مليكه، وقيل: عدي، وكان أبوه ملك أسد وغطفان، وأمه أخت المهلل الشاعر. (انظر الأعلام ٢/١١-١٢)

(٤) في النسختين: (تمطى)، وفي شرح المعلقات السبع للزوزني، ولسان العرب، وشرح ابن أبي الحديد كما أثبته

(٥) شرح المعلقات السبع للزوزني ص٢٠، لسان العرب ٣/٢٩٠، وقوله: بصلبه، في اللسان بجوره، وانظر البيت أيضاً في شرح ابن أبي الحديد ٦/٤٥١.

(وبعاع ما استقلت به[1]): البعاع: الثقل، قال امرؤ القيس:

فـألقى بصحـراء الغبيـط بَعَـاعَه[2]

أي ثقل ما أقلته.

(من العبء المحمول عليها): العبء هو: الحمل، وأراد ما أقلت من الماء المحمول عليها.

(أخرج به من هوامد الأرض): صحاري الأراضي التي لا نبات فيها

(النبات): وهو عبارة عن جميع ما تشققت[3] عنه الأرض.

(ومن (عر الجبال): أماكنها التي لا نبات فيها.

(الأعشاب): وهو عبارة عن جميع الحشائش مما تأكله الأنعام.

(فهي تبتهج[4]): البهج هو: الحسن والنضارة، قال الشاعر:

كـان الشـباب رداءً قـد بَهِجْـتُ بـه
فقـد تطـاير مـني للبـلى خِـرَقُ[5]

(بزينة رياضها): بما يحصل في مترونها[6] من الحسن بسبب الخضرة.

(١) به، زيادة في النهج

(٢) عجزه

نـزول اليمـاني ذي العيـاب

(شرح المعلقات السبع للزوزني ص٣٢).

(٣) في (ب): ماشققت.

(٤) في النهج: تبهج

(٥) لسان العرب ١/٢٧٤ بدون نسبة إلى قائله

(٦) أي ظهورها

(ويزدهي[1]): يتكبر ويفخر

(بما ألبسته): الأرض وأعشب إياه.

(من ريط أزاهيرها[2]): الرَّيْطُ جمع رَيْطَة وهي: الملاءة، قال:

درس الجديـــــد[3] جديـــد مَعْهَدِهـــــا[4]

فكأنمـــا هـــي رَيْطَـــةٌ[5] جَـــرْدُ

والأزاهير جمع لأزهار جمع زهر.

(وحلية ما سمطت به): حلطت.

(من نواظر[6] أنوارها): الأنوار جمع نَوْرٍ وهو: زهر الشجر.

(وجعل ذلك): الإشارة إلى ما تقدم ذكره مما تخرجه الأرض.

(بلاغاً للأنام): رزقاً يبلغهم إلى ما أرادهم له من العبادة وتستقيم أحوالهم معه

(ورزقاً للأنعام): وقوتاً للمواشي وسائر الحيوانات، وإنما خص الأنام بالبلاغ، وجعل الرزق في حق الأنعام، وكل واحد منهما رزق إشارة

---

(١) في (ب): وتزدهي: تتكبر وتفخر.
(٢) في (أ): أزهارها، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى ومن شرح النهج.
(٣) في (أ): الحرير، وهو تحريف.
(٤) المَعْهَدُ: المنزل.
(٥) في (أ): ريط، والجَرْدُ: الثوبُ المُخْلَقُ أي البالي، والبيت هو للدوقلة المنبجي من قصيدته المعروفة باليتيمة والتي مطلعها:

هل بالطلول لسائل رَدُّ   أم هل لها بتكلم عهدُ

(٦) كذا في النسخ ولعل الصواب: نواضر بالضاد المعجمة، وفي النهج: ناضر.

إلى أن[1] غرض الله تعالى ومراده بإعطائهم أعني بني آدم الرزق، إنما هو من أجل أن يبلغوا به إلى عبادته ويكون وصلة لهم إليها.

(وخرق الفجاج في آفاقها): سلك الطرق في جوانبها لطلب المنافع وسائر الارتفاقات.

(وأقام المنار للسالكين[2] على جواد طرقها): أعلام الطرق، وهو: ما يهتدى به إليها من الجبال والروابي والآكام، وغير ذلك مما يكون هداية إلى الطرقات، ودليلاً عليها، كما جعل النجوم في البحر أمارة لها.

(فلما مهد أرضه): بما جعل فيها من المنافع والأرزاق والخيرات لمن فيها.

(وأنفذ أمره): أمضاه وقدره لما[3] يريده من خلق هذه العوالم كلها، ولما سبق في علمه من ذلك.

(اختار آدم): اصطفاه.

(خيرة من خلقه): الخيرة بسكون الياء الاسم من خار الله له خيرة، وبتحريكها الاسم من اختار الله، وكلاهما حاصل في حقه (عليه السلام)، والرواية بهما جميعاً.

(وجعله أول جبلته): خليقته من بني آدم؛ لأن قبله قد كان غيره من الملائكة والجن.

---

(١) قوله: أن سقط من (ب).
(٢) للسالكين، زيادة في النهج
(٣) في (ب): لما

(وأسكنه جنته): كما قال تعالى: ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾[الأعراف:١٩].

(وأرغد فيها أكله): هنأه، كما قال تعالى: ﴿وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا﴾[البقرة:٣٥]

(وأوعز إليه): أي قدم.

(فيما نهاه عنه): كما قال: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾[البقرة:٣٥].

(وأعلمه أن في الإقدام عليه): الضمير في عليه ما نهاه عنه من أكل الشجرة

(التعرض لمعصيته): بالوقوع فيها.

(والمخاطرة بمنزلته): المخاطرة: الإشراف على الهلاك، وهو ما يكون من ذهابها وزوالها.

(فأقدم على ما نهاه عنه): بأكل الشجرة التي نهي عن أكلها.

(موافاة لعلمه السابق[1]): لأن الله تعالى قد علم في سابق أزله أنه يأمره بدخول الجنة، وينهاه عن أكل الشجرة، وأنه يأكلها لا محالة، وما علم الله وجوده فلا بد من وقوعه، وليس العلم بأنه يأكلها موجباً لأكلها، كما تزعمه المجبرة، وإنما أكلها بمعصيته وسوء اختياره لنفسه، وانقياده لإبليس واغتراره به، ولو كان العلم موجباً لمعلومه لبطل الأمر والنهي والمدح والذم، فتباً لهذه المذاهب ما أبعدها، وسحقاً لهذه الآراء، فما أسخفها!.

(١) في النهج: موافاة لسبق علمه

(فأهبطه بعد التوبة): أراد فأخرجه من الجنة مكافأة له على مخالفة ما نهي عنه، ثم تاب عليه رحمة من الله تعالى ولطفاً به، ثم أهبطه بعد ذلك إلى[1] الدنيا.

(ليعمر أرضه بنسله): بأولاده الذين يخرجون من صلبه.

(وليقيم الحجة به على عباده): لأنه أهبطه بالنبوة والشريعة لمصالح الخلق وإزاحة عللهم كغيره من الأنبياء، وهو أولهم.

(ولم يخلهم بعد أن قبضه): يتركهم بعد موته.

(مما يؤكد عليهم حجة ربوبيته): توحيده وكونه رباً تجب عبادته

(ويصل بينهم وبين معرفته): أي ولتكون بعثة الأنبياء سبباً إلى الحث بالنظر في معرفته.

(بل يعاهدهم[2]): إضراب عن الترك، وإثبات التعهد، والتعهد هو: التحفظ على الشيء، وهو أفصح من التعاهد؛ لأنه لا يقع إلا بين اثنين

(بالحجج على السنة[3] الخيرة من أنبيائه): بالأدلة الواضحة والتنبيه[4] عليها من جهة الأنبياء الذين اختارهم الله تعالى لإبلاغ ذلك وإيصاله

(ومتحملي ودائع رسالاته): والمؤتمنين على[5] العلوم الغيبية التي أودعوا إياها.

(١) إلى، سقط من (ب)
(٢) في شرح النهج: بل تعاهدهم
(٣) في شرح النهج: ألسن.
(٤) في (أ): والبينة، وفي (ب) كما أثبت
(٥) على، سقط من (ب)

(قرناً فقرناً): أي ما من قرن إلا وبُعِثَ فيهم نبي من الأنبياء من أجل صلاحهم[1].

(حتى تمت بنبينا محمد صلى الله عليه وآله حجته): فختم به الرسالة، وجعله حجة على من بعث إليه كغيره من الأنبياء.

(وبلغ للقطع[2] عذره ونذره): وبلغ غاية الأمر وقصاراه ما كان من جهة الله تعالى على لسانه من الإعذار بالحجج والإنذار للعقوبات الأخروية.

(وقدّر الأرزاق): على ما يعلم من المصلحة.

(فكثّرها): لمن يعلم ذلك صلاحاً في حقه.

(وقلّلها): لمن يعلم ذلك صلاحاً في حقه.

(على الضيق[3]): في بعضها.

(والسعة): في بعض آخر.

(فعدل فيها): فجعل ذلك عدلاً من جهته وحكمة بالغة.

(ليبتلي من أراد): ليختبر على حد إرادته في ذلك.

(بميسورها ومعسورها): الميسور والمعسور، إما صفتان على رأي سيبويه، وإما مصدران على رأي غيره، وكلاهما محتمل ها هنا.

(1) في (ب): إصلاحهم
(2) في شرح النهج: المقطع
(3) في شرح النهج: وقسمها على الضيق والسعة.

(وليختبر بذلك الشكر والصبر من غنيها وفقيرها): لأن صاحب اليسر يحتاج إلى الشكر على تمام نعمة الله تعالى، من إرخاء الرزق وإدراره عليه، وصاحب العسر يفتقر إلى الصبر على ما ابتلاه الله، من الحاجة وصبر الفقر والمسكنة.

(ثم قرن بسعتها): ضم إلى السعة وألزمها

(عقابيل فاقتها): آثار الفاقة، والعقبول: واحد العقابيل وهي آثار الشيء وبقاياه.

(وبسلامتها طوارق آفاتها): أراد أنه ألزم السعة بالفاقة والسلامة بالآفات.

(وبفرج[1] أفراحها غصص أتراحها): الفرح: هو السرور، والترح: الغم، فهذه الأمور كلها متعاقبة بعضها في إثر بعض كما مر[2] ذكره.

(وخلق الآجال فأطالها وقصرها): فإطالتها ببلوغ سن الهرم، وتقصيرها بلبث ساعة في الدنيا، ثم ما بين الأمرين أعمار مختلفة يعلمها علامها، ويقدرها محكمها.

(وقدّمها وأخّرها): فهذا يموت قبل هذا، وهذا يعيش بعد هذا.

سؤال: هل يمكن تفرقة بين الإطالة والتقصير، وبين التقديم فيها والتأخير، أو يكون كلاماً مترادفاً[3]؟

(1) في (ب): وبفرح
(2) قوله: مر سقط من (ب)
(3) سقط من (ب)

وجواب؛ [نعم: فإن الإطالة والتقصير][1] بالإضافة إلى المدة نفسها، فمنهم من يلغ حد الهرم وبعضهم حد الشيخوخة، وحد الكهولة، وحد الطفولية، وأما التقديم والتأخير فهو بالإضافة إلى المعمرين أنفسهم، بتقدم بعضهم على بعض في الحياة والموت.

(**ووصل بالموت أسبابها**): وجعل منتهها وغايتها، سواء طالت أو قصرت الموت

(**وجعله خالجاً لأشطانها**): جاذباً لحبالها بالقطع، والأشطان: الحبال، قال عنترة[2]:

كيف لتقدم والرماح كأنها
أشطان بئر في لبان الأدهم[3]

(**وقاطعاً لمرائر أقرانها**): المرير: الحبل الدقيق، والأقران: جمع قرن بفتح الراء وهو: الحبل الشديد الفتل.

وحين فرغ من الكلام في لطائف هذه المخلوقات، في القدرة وبديع خلق هذه المكونات ذكر دقيق علمه وكيفية إحاطته بكل المعلومات

---

(١) سقط من (ب)

(٢) هو عنترة بن شداد بن عمرو العبسي، المتوفى نحو ٢٢ق. هـ: أشهر فرسان العرب في الجاهلية، ومن شعراء الطبقة الأولى من أهل نجد، وهو أحد شعراء المعلقات السبع، وينسب إليه ديوان شعر مطبوع (انظر الأعلام ٩١/٥)

(٣) البيت في شرح المعلقات السبع للزوزني ص ١٢٢، ولسان العرب ٣١٧/٢ بلفظ:

يدعون عنتر والرماح كأنها أشطان بئر في لبان الأدهم

والشطن: الحبل الذي يستقى به، والجمع أشطان، واللبان: الصدر، والأدهم: الفرس.

فقال:

(**عالم السر من ضمائر[1] المضمرين**): فيه وجهان:

أحدهما: أن تكون (من) لبيان الجنس، ويكون المعنى أنه يعلم السرَّ الذي هو ضمائر المضمرين.

وثانيهما: أن تكون (من) للتبعيض، ويكون معناه عالم السرِّ وهو بعض ما أضمره المضمرون؛ لأن ما في ضميرك بعضه تجهر به للغير، وبعضه تسرُّه في نفسك، وهذا كقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ﴾[طه:٧] وهو ما تسرُّ به على غيرك ﴿وَأَخْفَى﴾، وهو ما تضمره في نفسك.

(**ونجوى[2] المتخافتين**): والمخافتة التي فوقها جهر ودونها لا يسمع، قال الشاعر:

أخاطب جهراً إذ لهن تخافت
وشتان بين الجهر والمنطق الخفت[3]

(**وخواطر رجم الظنون**): وبرجيم الخواطر بظنونها الكاذبة.

(**وعقد عزائم[4] اليقين**): وما قطع به من العقود اليقينية العلمية، وإنما عبَّر عمَّا يتعلق بالظن بالرجم والخواطر، وعبَّر عمَّا يتعلق بالعلم بالعقد والعزيمة، لما كان الظن على شرف الزوال فخطر في حالة دون حالة،

---

(١) في نسخة: سرائر (هامش في (ب)).

(٢) في (أ): ونجو، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى ومن النهج

(٣) لسان العرب ٨٦٤/١، بدون نسبة إلى قائله

(٤) في النهج: عزيمات.

ولما كان ما يعلم ثابت لا يتغير عبَّر عنه بالعقد والعزيمة؛ إلحاقاً لكل شيء بما[1] يليق به، وهذا من عجائب كلامه ولطيف أسراره

(ومسارق إيماض الجفون): يقال: أومضت المرأة إذا سارقت نظرها، وفلان يسارق[2] النظر إذا كان مرتقباً للغفلة فينظر في حالها.

(وما ضمنته أكنان القلوب): حُجُبُهَا وأستارها المتضمنة بها.

(وغيابات الغيوب): غيابة البئر: قعرها، وأراد بعيدات الغيوب وأقاصيها.

(وما أصغت لاستماعه[3] مصائخ الأسماع): الإصغاء في السماع بمنزلة التحديق في رؤية العين، ومصائخ الأسماع: إصاخاتها[4]، قال أبو داود:

ويصيخ أحياناً كما استمـ ـع المُضِلُّ لصوتِ ناشد[5]

(ومصايف الذر): جمع مصيف.

(ومشاتي الهوام): جمع مشتى، وهما عبارتان عن زمن[6] الصيف والشتاء، وإنما خص الذر بالمصايف لأنها لا تحتفل بالبرد، وإنما تهرب من الحر في أماكن مخصوصة حذراً على نفسها وعلى فساد أرزاقها من الحر، وأما سائر الهوام فتخاف من البرد فتفزع إلى المغارات[7] والأمكنة الضيقة.

(١) في (أ): م وفي (ب) ما أثبته.
(٢) في (ب): سارق
(٣) في نسخة وفي شرح النهج: لاستراقه
(٤) وهي ثقبة الأذن
(٥) لسان العرب ٢/٤٩٨
(٦) في (ب): زمان
(٧) في (ب): المغرات

(ورجع الحنين من المولهات): وما ترجعه المولهة من البهائم وهي الثكلى شديدة الوجد بفقد[1] ولدها من أصواتها من الحزن.

(وهمس الأقدام): أصواتها الخفية عند السير.

(ومنفسح[2] الثمرة من ولائج غُلُف الأكمام): الوليجة: خلاصة الثمرة، والغلاف والكمام: وعاؤها[3] التي هي فيه، ومفسح[4] الثمرة: انفصالها من كمامها.

(ومتقمع الوحش[5]): موضعه من القماع وهي: الأماكن المرتفعة.

(من غيران الجبال وأوديتها): وموضعه من المواضع المخصصة كالمغارات والأجحرة.

(ومختبإ البعوض): موضع اختبائه.

(بين[6] سُوق الأشجار): جمع ساق.

(والحيتها): بين أصل الشجرة وقشرها.

(ومغرز الأوراق): موضع اتصالها

(بالأفنان): وهي الشماريخ وأعواد الشجر

(ومحطّ الأمشاج): وموضع قرار النطفة من الرجال والنساء.

(١) في (ب): لفقدان
(٢) في (ب): ومتفسخ.
(٣) في (أ): وعاءها.
(٤) في (ب): ومتفسخ
(٥) في (ب) وشرح النهج: ومقمع الوحوش
(٦) في (ب): عن

(من مسارب الأصلاب): جمع مسرَبة بفتح الراء وضمها وهو: ما يوضع فيه، وأراد به النساء.

(وناشئة الغيوم): وهي السحائب.

(ومتلاحمها): ما اختلط بعضها ببعض.

(ودرور قطر السحاب ومتراكمها[1]): والمتفرِّق من قطر المطر والمجتمع منه.

(وما تسفي الأعاصير): جمع إعصار وهي: الريح التي تثير الغبار وترتفع إلى السماء كالعمود.

(بذيولها): شبَّه انسحابها على الأرض بالذيل المبسوط.

(وتعفو الأمطار بسيولها[2]): تمحوه بجري السيول عليه.

(وعوم نبات الأرض في كثبان الرمال): العوم: السباحة، وأراد هاهنا جري نبات الأرض وغوصه في الرمال والكثب منها، وكثبان جمع كثيب.

(ومستقر ذوات الأجنحة): من الطيور.

(بذرا شناخيب الجبال): ذروة كل شيء أعلاه، وشناخيب الجبال: أعلاها.

(وتغريد ذوات المنطق): وإفصاح ما نطق من الطير بالأصوات المختلفة.

(في دياجير الأوكار): في ظلام أماكنها ومستقرها.

---

(١) في (ب) وشرح النهج: في متراكمها.
(٢) في (ب): سيولها.

(وما أودعته[1] الأصداف): وهي أوعية اللؤلؤ وأغلاف الجواهر.

(وحضنت عليه أمواج البحار): جعلته في أحضانها، استعارة لذلك، من قولهم: حضنه إذا ضمه إلى صدره، وحضن الطائر بيضه إذا ضمه إليه.

(وما غشيته سُدفةُ ليل): ظلام الليل

(أو ذرَّ عليه شارق نهار): سمى النهار شارقاً لما فيه من الإشراق والنور لطلوع الشمس.

(وما اعتقبت[2] عليه أطباق الدياجير): فيه وجهان:

أحدهما: أنه يريد بأطباق الدياجير ظلمات الأرضين[3] على ما اشتملت عليه من المخلوقات.

وثانيهما: أن يريد بذلك ما اعتقبت عليه أي اختلفت عليه الليالي المظلمة وإطباقها عليه وهذا أحسن لقوله: واعتقبت

(وسبُحات النور): السابحة: دون الأشعة من الأنوار.

سؤال، ما ذكرالله تعالى النور والظلمة في كتابه إلا و جمع الظلمة، وأفرد النور كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾[الأنعام:١] وغير ذلك، وهكذا في كلام أميرالمؤمنين فإنه جمع الدياجير وأفرد النور، فما وجه ذلك؟

---

(١) في (ب): أوعته، وفي شرح النهج: أوعته.
(٢) في (أ): وما أطبق، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى، ومن شرح النهج
(٣) في (ب): الأرض.

وجوابه: هو: أن الظلمة عبارة عن عدم النور كما اخترناه في الكتب العقلية، فلما كان النور جنس واحد وحقيقته واحدة فلا جرم أفرد، وأما الظلمة فهي بحسب الإضافات أمور كثيرة؛ لأنه ما من شيء من الأجرام الجسمية إلا وله ظل، وظله عدم لنور عنه، وهو نفس الظلمة فلأجل هذا كانت مجموعة.

(وأثر كل خطوة): إما مقدارها في حجمه، [1]وإما حكمها في ثوابها وعقابها

(وحسّ كل حركة): وحال كل متحرك بحركة.

(ورجع كل كلمة): جوابها، ومنه قولهم: أتاني رجع كتابي أي جوابه.

(وتحريك كل شفة): من خفيها وجهرها وفصيحها وأعجمها.

(ومستقر كل نسمة[2]): أين تكون في جميع الجهات والأمكنة.

(ومثقال كل ذرة): ما يثقلها في الحمل فلا يعزب عن علمه شيء، كما قال تعالى: **﴿لَا[3] يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾**[سبأ:٣].

(وهماهم كل نفس هامة): الهمهمة: ترديد الصوت في الصدر، وجمعها هماهم، والهامة هي: التي تهم بالفعل[4] وتريده، أو التي تدب على وجه الأرض وتتحرك فيها.

(١) في (أ) جمعها، وهو خطأ، وهي في (ب) كما أثبته.
(٢) في (أ): بسمة، وما أثبته من (ب) ومن شرح النهج.
(٣) في (أ): ولا يعزب، وهو خطأ والصواب بدون واو
(٤) في (ب). في الفعل

(وما عليها): الضمير للأرض المتقدم ذكرها

(من ثمرة شجرة[1]): من أشجارها المثمرة.

(أو ساقط[2] ورقة): كما قال تعالى: **﴿وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾**[الأنعام ٥٩] وساقط ورقة من باب إضافة الصفة إلى فاعلها نحو: حسن وجهه.

(أو قرار نطفة): مستقرها في رحم كل أنثى.

(أو ناشئة خلق): من كل ما ابتدأه واخترعه من جميع المكونات

(أو نقاعة دم[3]): أو دم مجتمع [قد أريق][4].

(أو سلالة): وسلالة الشيء: ما استل[5] منه وأخذ، فاستلال[6] آدم من الطين، واستلال[7] أولاده من النطفة.

(لم يلحقه في ذلك): الإشارة إلى جميع ما تقدم من المخلوقات المحكمة

(كلفة): مشقة في صنعه واختراعه.

(ولا اعترضه[8] في حفظ ما ابتدع من خلقه عارضة): الاعتراض: ما

(١) في شرح النهج: من ثمر شجرة
(٢) في (أ) ساقطة، وفي (ب) وشرح النهج كما أثبته
(٣) في النهج: أو نقاعة دم ومضغة، أو ناشئة خلق وسلالة
(٤) زيادة في نسخة أخرى، والعبارة في (ب): أو دم مجتمع أريق.
(٥) في (ب) ما انسل.
(٦) في (ب). فانسلال
(٧) في (ب): وانسلال.
(٨) في النهج: ولا اعترضته.

يمـع من[1] الشيء ويحول دون فعله، والعارضة إما صفة أي حالة عارضة دون فعله للأشياء، وإما مصدر أي ولا عرض له [عروض][2] يصده عن ذلك.

(**ولا اعتورته في تنفيذ الأمور**): تداولته، من الاعتوار وهي: التداول في إمضاء الأمور.

(**وتدابير[3] المخلوقين**): في جميع أحوالهم وأمورهم، وإنما جمع التدبير لاشتماله على الأنواع المختلفة، والضروب المتفاوتة على حسب مصالحهم

(**ملالة**): وهو ما يلحق بالنفس من الإعراض والسآمة.

(**ولا فتور[4]**): وهو ما يلحق الأعضاء[5] من الضعف والهوان.

(**بل**): إنما هو إضرب عن ذلك وإثبات لنقيضه.

(**نفذهم**). من قولهم: نفذ السهم بالصيد إذامرقه، وأراد أنه استولى عليهم.

(**علمه، وأحصاهم عده**): كما قال تعالى: ﴿**وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا**﴾[الجن ٢٨].

(١) في (ب) عن
(٢) زيادة في (ب)
(٣) في (أ): وتدبير
(٤)في شرح النهج: ولا فترة
(٥)في (ب): بالأعضاء

(**ووسعهم عدله**): أي لم يضق فيجاوزهم[1] إلى الجور.

(**وغمرهم فضله**): من قولهم: غمره الماء إذا كان فائضاً على رأسه.

(**مع تقصيرهم عن كُنْهِ ما هو أهله**): قصورهم عن غاية ما هو أهله من الشكروالعبادة والقيام بحقه.

ولما فرغ من بيان كمال القدرة وباهر لعلم في حقه تعالى أردفه باجؤار إلى الله تعالى والتوسل إلى كرمه في الرغائب من عنده، بقوله:

(**اللّهمّ أنت أهل الوصف الجميل**): الحقيق بالأوصاف الحسنة والأسماء العالية.

(**والتعداد الكثير**): من أنواع التسبيح والتقديس، أو من النعم على خلقك والإفضال مما لا يمكن عدُّه لكثرته.

(**إن تؤمّل**): في الإعطاء والكرم الواسع.

(**فخير مأمول**): فأعظم من يُعْطِي، وأكرم من يُفْضِلُ.

(**وإن ترج**): لغفران الخطايا وقبول التوبة عن كل من أذنب.

(**فخير مرجو**): لذلك؛ إذ لا يطلب من غيرك، ولا يرجى ذلك من سواك.

(**اللّهمّ وقد بسطت لي**): مكنتني من المدائح العظيمة والثناءات[2] الحسنة.

(١) في نسخة أخرى: فيجاوز بهم.
(٢) في (أ): والبنات، وهو تصحيف

(فَمما لا أمدح به غيرك): في الذي لا ينبغي لي أن أمدح به غيرك لقصوره عن ذلك وعدم استحقاقه له.

(ولا أثني به): ولا أوجه الثناء به.

(على أحد سواك): لأنه في غيرك كذب، وفيمن سواك نقص عليَّ.

(ولا أوجهه إلى معادن الخيبة): مواضع الرجاءات[1] الخائبة من الآدميين، وجعلهم معادن؛ لأنهم مظنة ذلك وموضعه[2] الذي يطلب فيه.

(ومواضع الريبة): الشك والارتياب عن أن يكون حاصلاً.

(وعدلت بلساني): صرفتها

(عن[3] مدائح المخلوقين): لكونهم غير أهل لها، ولا مستحقين لشيء منه.

(والثناء على المربوبين): المملوكين لأن الرب هو المالك، وقوله: المخلوقين والمربوبين تعريض بحالهم؛ لأن من هذه حاله في كونه مخلوقاً مربوباً فحاله متقاصر في كل ما يؤمّل منه.

(اللَّهُمَّ ولكل مثنٍ على من أثنى عليه): لكل مادح على ممدوحه الذي اختاره لمدحه[4] وخصه به من دون غيره.

(١) في (ب): الرحاب.

(٢) في (ب): ومواضعه.

(٣) في (أ): عند، وفي (ب) كما أثبته، والعبارة في شرح النهج: عن مدائح الآدميين

(٤) في (ب): بمدحه.

(مثوبة من جزاء): إنما سمي الثواب ثواباً لكونه جزاء على الطاعات، فلهذا قال: مثوبة من جزاء أي مثوبة من أجل الجزاء.

(وعارفة من عطاء): العارفة: هي المعروف، وأراد ومعروف من أجل العطاء.

(وقد رجوتك دليلاً): دالاً لي ومعيناً بالألطاف الخفية على الأعمال الصالحة التي تكون عوناً.

(على ذخائر الرحمة): تحصيلها واكتسابها من عندك.

(وكنوز المغفرة): التي ذخرتها وكنزتها للخواص من أوليائك وأهل الكرامة عندك.

(اللَّهُمَّ، وهذا مقام من أفردك بالتوحيد): مدحك بالمدائح الدالة على أنك واحد.

(الذي هو لك): بحيث تكون مختصاً به ولا يستحقه أحد سواك.

(ولم يرَ مستحقاً لهذه المحامد والممادح): المحامد: جمع محمدة، والمدائح: جمع مديحة، وكلاهما مصدر بمعنى الحمد والمدح.

(غيرك): سواك.

(وبي فاقة إليك): حاجة وفقر.

(لا يَجْبُرُ مسكنتها): ضعفها وهوانها

(إلا فضلك): كرمك وخيرك.

(ولا يَنْعَشُ مِن خَلَّتِها): نعشه إذا نهضه من عثاره، والخَلَّةُ بالفتح هي: الحاجة.

(إلا مَنُّك وجُودُك): تفضلك الذي لم يكن عن استحقاق وعطاؤك.

(فهب لي[1] في هذا المقام): أراد الذي قمت فيه بمدائحك.

(رضاك[2]): رضوانك وهو أعظم ما يُعْطَى لقوله تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾[التوبة ٧٢].

(وأغننا): بأن لا تجعل لنا حاجة إلى غيرك

(عن مدِّ الأيدي إلى سواك): جعل مدَّ الأيدي كناية عن السؤال، وأراد عن سؤال غيرك.

(﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾)[آل عمران ٢٦]: من ذلك كله، وقد ختم هذه الخطبة بهذه الآية فوقعت في أحسن موقع، وكانت أحسن ختام.

ثم إن كلامه (عليه السلام) مع ما له من التمييز على غيره من الكلامات فهي متميزة عنه بأن صارت قمر هالته، وفَلْكَة غزالته[3].

(١) في شرح النهج: بنا.
(٢) في (أ): ضيك، وهو تحريف، والصواب: كما أثبته من النهج ومن (ب)
(٣) فلكة المغزل بالفتح سميت بذلك لاستدارتها (مختار الصحاح ص٥١١).

(٨٩) و من كلام له عليه السلام لما أريد على[1] البيعة بعد قتل عثمان

(دعوني والتمسوا غيري): اتركوا مرادتكم لي على الإمامة، واطلبوا رجلاً آخر ترضونه.

سؤال، أليس هو منصوصاً عليه في الإمامة على مذهبكم، فما باله أمرهم بطلب غيره، ولا وجه للعقد مع النصِّ بالإجماع؟

وجوابه، هو أن الأمر كما ذكرته في كل ذلك، ولكنه أراد قد أخصامَهم وجه النظر في النص بإثبات إمامة من قبلي، فاجروا على وهمكم هذا في بيان[2] إمامة من يكون مخالفاً لي

(فإنا مستقبلون أمراً): إما أن يكون من الموت، وأهوال القيامة، وإما أن يكون من الفتن المضلة الواقعة.

(له وجوه وألوان): لفزعه وكثرة أهواله.

(لا تقوم له القلوب): لعظمه.

(ولا تثبت عليه العقول): أي أحكام العقول من المدح والذم،

(١) قوله: على سقط من (أ)
(٢) في (ب): إثبات.

والثواب والعقاب، على الطاعة والمعصية، لما يحصل فيه من الإلجاء وبطلان الاختيار، بمشاهدة الأهوال العظيمة، وهذا يؤيد الاحتمال الأول.

(فإن الآفاق قد أغامت): فلم تظهر شمسها لما حجبها من[1] الغيم.

(والمحجة قد تنكرت): والطريق قد التبست معالمها فلا يهتدى لسلوكها، فاستعار الغيم في الأفق، والتنكر في الطرق، منبهاً به على وقوع اللبس في الدين، وتغطية وجه الصواب.

(واعلموا): أمر لهم بالتحقق لما يقوله لهم.

(أني إن أجبتكم): إلى ما دعوتموني إليه من أمر الإمامة والبيعة.

(ركبت بكم): من قولهم: ركب فلان الأمور العسرة

(ما أعلم): إما الذي يوجبه اجتهادي وتقتضيه بصيرتي، وإما طلب الآخرة والإعراض عن الدنيا. وكل ذلك مخالف لمقصودكم ومباين لأهوائكم.

(ولم أصغ): أميل، من قولهم: صغا إلى كذا إذا كان مائلاً إليه، كما قال تعالى: ﴿وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ﴾[الأنعام:١١٣].

(إلى قول القائل): ما لك فعلت كذا؟ ولِمَ لمْ تفعل كذا؟

(وعتب العاتب): مواجدة[2] الواجد على ما في قلبه، فإني غير ملتفت إلى ذلك ولا مكترث به[3].

---

(١) قوله: من، سقط من (ب)

(٢) في (ب): موجدة.

(٣) في (أ): فإني غير منقلب إلى ذلك ولا يكترث به، وما أثبته من (ب).

(وإن تركتموني): عن البيعة والقيام بالأمر.

(فأنا كأحدكم): لا سلطان لي عليكم، وما لي من الحق إلا كحق أحدكم[1] على أخيه.

(ولعلي أسمعكم وأطوعكم): وأرجو أن أكون أخوفكم لله في الانقياد والاحتكام.

(لمن وليتموه أمركم): بايعتموه وقام بالأمر فيكم

(وأنا لكم وزير): معاضد ومعين.

(خير مني لكم أميراً[2]): حاكم عليكم لمكان الإمرة وحكم السلطنة.

سؤال: كيف قال: إنه وزير خير من كونه أميراً، والمعلوم خلاف ذلك، فإن الصلاح في إمرته ظاهر لا يمكن دفعه، خاصة على قولكم: إنه منصوص عليه، ثم لو لم يكن ثَمَّ نصٌّ عليه[3]، فكونه إماماً لا يخفى صلاحه على مسلم؟

وجوابه من وجهين:

أما أولاً: فلأنه إنما قال ذلك على جهة الهضم لنفسه والغض لها، كما قال عمر: كلكم أفقه من عمر حتى المخدَّرات في البيوت

وأما ثانياً: فلأن المراد بقوله خير، أي أسهل؛ لأنه إذا كان وزيراً جازت مخالفته؛ بخلاف حاله إذا كان أميراً فإن مخالفته حرام.

---

(١) في (ب): إلا كأحدكم على أخيه.

(٢) في شرح النهج: وأنا لكم وزيراً، خير لكم مني أميراً

(٣) قوله: عليه زيادة في (ب)

(٩٠) ومن خطبة له عليه السلام

(أما بعد، أيها الناس، فأنا فقأت عين الفتنة): فقأ عينه إذا أعورها، وأراد أنه الذي هدم منارها ومحا آثارها

(ولم يكن لأحد غيري أن يجترئ عليها): وغرضه من ذلك هو قتال البغاة، وحرب أهل القبلة معاوية وأهل الشام، وحرب الجمل، فإن من كان قبله من الخلفاء كان حربهم مقصوراً إما على أهل الردة كما كان من أبي بكر، وإما على الروم والفرس وغيرهم كما كان من عمر، فأما أهل البغي فما أُخِذَتْ أحكام حربهم إلا منه، وإنما قال: ما كان لأحد أن يجترئ عليها غيره لما فيه من الخطر العظيم من قتل قائل: لا إله إلا الله، وإنما أقدم على ذلك لما خصه الله به من نفوذ البصيرة وتنوير القلب وشرحه وتبحره في العلوم الدينية.

(بعد أن ماج[1] غيهبها): اضطرب ظلامها ومنه الموج، وإنما سمي بذلك لكثرة اضطرابه.

(واشتد كلبها): الكَلَبُ هو: الشر [من كل شيء، ومنه كلب النار وكلب الحرب لما فيهما من الشر][2] وهو بفتح اللام.

(١) في (ب) وشرح النهج: ماج، كما أثبته، وفي (أ): أماح

(٢) ما بين المعقوفين زيادة في (ب) وفي نسخة أخرى

(فسلوني[1]): عن الحكم والآداب الدينية والدنيوية، وعن كل ما يصلحكم من مهمات الدين.

(قبل أن تفقدوني): بانقطاع أثري عن الدنيا بالموت.

(فوالذي نفسي بيده): إقسام [بما][2] لا يقدر عليه إلا الله، وهو إمساك الأرواح كقولك: لا والذي يعلم الخائنة للأعين.

(لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة): من الحوادث التي بينكم وبين يوم القيامة من الفتن والأهوال والمصائب والآفات، وهذا من العلوم الغيبية التي لا تعلم إلا بإعلام من جهة الله تعالى بواسطة الرسول، فإنه غير ممتنع أن يكون الرسول قد أخبره بذلك كله، وأقره في سمعه، ولهذا صرَّح به في كلامه هذا.

(ولا عن فئة): جماعة، قال الله تعالى: ﴿كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ﴾[البقرة: ٢٤٩]

(تهدي مائة): ترشد هذا العدد إلى الخير.

(وتضل مائة): وتدعو هذا العدد إلى الخسارة.

(إلا أنبأتكم): أعلمتكم وأخبرتكم.

(بناعقها): النعق[3] بالعين المهملة هو: ما يكون من الدعاء للبهائم، يقال: نعق للضأن إذا صاح بهن، والنغق[4] بالغين المنقوطة هو: صياح

(١) في النهج: فاسألوني

(٢) زيادة في (ب)

(٣) في (ب): النعيق.

(٤) في (ب): والنغيق

الغراب يقال: نغق الغراب، وحكى ابن كيسان[1]: نعق الغراب بالعين المهملة أيضاً[2]، وأراد بمن يصيح بها.

(وقائدها وسائقها): ومن يكون قدّامها[3] وإماماً لها، ومن يكون خلفها يحثّها من ورائها

(ومُناخ ركابها): وموضعها الذي تنيخ فيه ركابها[4].

(ومحط رحالها): وأماكنها التي تلقي فيه أثقالها من الرحال وغيرها.

(ومن يقتل من أهلها قتلاً): بالسيف.

(ومن يموت من أهلها موتاً): حتف أنفه.

(ولو قد فقدتموني): بالموت والتولي عن الدنيا.

(ونزلت بكم كرائه الأمور): من الخطوب المكروهة والحوادث العظيمة.

(وحوازن[5] الخطوب): حزنه الأمر إذا دهمه وأصابه، وأراد وحوادث الخطوب التي تصيب أهلها بالغم والحزن.

(١) ابن كيسان هو: محمد بن أحمد بن إبراهيم أبو الحسن المعروف بابن كيسان، المتوفى سنة ٢٩٩هـ، عالم بالعربية نحواً ولغة، من أهل بغداد، أخذ عن المبرد وثعلب، من كتبه (تلقيب القوافي وتلقيب حركاتها) و(المهذب في النحو) وغيرهما (أنظر الاعلام ٥/٣٠٨).

(٢) مختار الصحاح ص٦٦٨

(٣) في (ب): قد أمها، وفي نسخة أخرى: قداماً لها

(٤) الركاب: الإبل التي يسار عليها.

(٥) في نسخة أخرى وفي شرح النهج: وحوازب، وهو من قولهم: حزبه الأمر إذا اشتد عليه أو ضغطه.

(لأطرق كثير من السائلين): حيرة ودهشاً وذهاباً عن السؤال، والإطراق: السكوت[1].

(وفشل كثير من المسئولين): أزعجوا وارتعدت فرائصهم لما يعتريهم من القلق لعظم الأمر وكبره.

(وذلك): إشارة إلى ما ذكره[2] من الإطراق والفشل وتغير الأحوال.

(إذا قلّصت حربكم): قلص الماء إذا ارتفع، وأراد ارتفع شرها وعظم أمرها، وقوله: حربكم أي التي أنتم بصددها

(وشمّرت عن ساق): شمر في سيره إذا أسرع فيه، والساق: الشدة، قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ﴾[القلم ٤٢] ويقال: شمرت الحرب عن ساق أي شدة وجهد[3] وبلاء.

(وضاقت الدنيا عليكم ضيقاً): لما يغشاكم من الغمّ، وذلك لأن الإنسان إذا نزل به أمر وخطب عظيم ضاق عليه الواسع من الأرض، كما حكى الله تعالى عن الثلاثة المخلفين[4]: ﴿ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾[التوبة ١١٨].

(تستطيلون أيام البلاء عليكم): تفسير لقوله: ضاقت عليكم الدنيا؛ لأن الاستطالة لم تكن إلا من أجل الضيق لأن أيام الدعة تكون قصيرة.

(١) في (ب): السكون.

(٢) في (ب): ما ذكر.

(٣) في (أ) و(ب): وعهد، وما أثبته من نسخة أخرى

(٤) هم: كعب بن مالك، ومرارة بن الربيع، وهلال بن أمية. (انظر قصتهم في الكشاف ٢/٢٠٣).

(حتى يفتح الله لبقية الأبرار منكم): أهل الصلاح والتقوى فرجاً من عنده وفتحاً من جهته، وهذا كله إخبار بما هو كائن بعده وصفة لأحوالهم في ذلك الزمن.

(إن الفتن إذا أقبلت شبّهت): لأن عند إقبالها يشتغل الناس ببليتها والسعي في دفعها وإصلاحها، ويلهون بذلك عن النظر في أسبابها فتشتبه عليهم الحال فيها

(وإذا أدبرت نبّهت): لأنها عند إدبارها وتوليها[1] يفزعون للتفكر في أحوالها ويتنبهون لأسبابها ولدفعها والتحرز من ميلها[2].

(ينكرن مقبلات): لما يحصل عند إقبالهنّ من الدهشة والقلق فلا يمكن النظر في حالهنّ

(ويعرفن مدبرات): لفراغ الخاطر عن بلاءهنّ فلا جرم أمكن النظر عند إدبارهنّ، (ومقبلات ومدبرات)، منصوبات على الحال أي في حال إقبالهنّ وإدبارهنّ ينكرن ويعرفن.

(يحمن حوم الحمام[3]): وحام[4] الطير حوماً إذا دار في طيرانه، وأراد أن دأبهنّ التحويم على أفئدة الخلق بالإضلال لهم عن الحق.

(يصبن بلداً، ويخطئن بلداً): إما على ظاهره، فإنهنّ إنما يقعن في بلد دون أخرى؛ لأن الفتن لا تعم الدنيا كلها، وإما أن يكون أراد بالبلد

(١) في (أ): وتوليها
(٢) في (ب): والتحرز عن مثلها، وفي نسخة أخرى: والتحذير من مثلها.
(٣) في النهج: الرياح
(٤) الواو سقط من (ب)

قوماً دون آخرين، فإنه قد روي عن الرسول أنه قال: «سألت الله أن لايلبس أمتي شيعاً فمنعنيها»[1] وأراد ما بينهم من التفرق والخلاف والفتن في الدين.

(ألا وإن أخوف الفتن عندي[2] عليكم): أكبرها وأعظمها خوفاً في الدين.

(فتنة بني أمية): لما ظهر فيها من الجور والظلم، وهو أول بغي كان في الإسلام وظلم وجور.

(فإنها فتنة عمياء): لايهتدى فيها لمنار الحق وسبيله.

(مظلمة): ذات ظلام لما يظهر فيها من الظلم، والظلم ظلمات يوم القيامة على أهله.

(عمّت[3] خُطتها): الخُطة بالضم هو: الأمر الشديد، وأراد أن شدتها عمّت الخلق بما كان منهم من ظلمهم وفسادهم.

(وخصّت بليتها): أمير المؤمنين بما كان من معاوية وحزبه وخروجه عليه، وتأليب الناس على قتاله في صفين، ثم أولاده بعده[4]، أما الحسن بن علي فسمه معاوية على يد امرأة[5]، وأما الحسين بن علي فقتله

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٥٧/٤، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٣٦٠/١، والحديث في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١٨٤/٥ بلفظ «سألت الله أن لا يلبسهم شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض فمنعنيها» وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ٣٩٦/٦
(٢) قوله: عندي، زيادة من النهج
(٣) في (أ) وعمت، وفي (ب) وشرح النهج: عمت بغير واو كما أثبته
(٤) قوله: بعده، سقط من (ب).
(٥) هي جعدة بنت الأشعث بن قيس، وكانت زوجة الإمام الحسن (ع)، فسمته بإيعاز من معاوية، ووعدها بمال جزيل، وأن تزوج ابنه يزيد، فلما سمته دفع لها المال، ولم يزوجها يزيد، والقصة مشهورة.

يزيد على يد عبيد الله[1] بن زياد، وغير ذلك مما كان من الأموية من الأفاعيل بالزيدية[2] الزكية.

(واصاب البلاء من ابصر فيها): من كانت له بصيرة مثل ما كان من الفاطمية من لبصيرة في حربهم، فنالهم المكروه من أجل ذلك.

(واخطا البلاء من عمي عنها): من كان لا بصيرة له في الإنكار عليهم، فسلم من ضُرِّهم وقتلهم من أفناء الناس.

(وايم الله): كلمة تستعمل في القسم، وموضعها صدر الكلام، وهي مرفوعه على الابتداء، وخبرها محذوف، أي ايم الله قسمي، وهي جمع يمين كما مرَّ بيانه.

(لتجدنّ بني أمية لكم[3] أرباب سوء بعدي): ولاة سوء بعد انقضاء مدتي، من أجل إبطالهم لقواعد الشرع ومحو رسومه وتعفية آثاره.

(كالناب): الناقة الْمُسِنَّة.

(الضروس): السيئة الخلق لما فيها من الشره والشَّكَس.

(تعذم بفيها): تعضُّ حالبها بِفِيْهَا.

(وتخبط بيدها[4]): والخبط: الضرب باليد.

(وتزبن برجلها): الزَّبْنُ بالزاي: الدفع، وأراد[5] أنها تركض برجلها.

(١) في النسختين: عبد الله، والصواب ما أثبت
(٢) في (ب): بالذرية
(٣) لكم، زيادة في النهج
(٤) في (ب): بيديها
(٥) في (ب): فأراد

(وتمنع درها): لهذه الأشياء فلايمكن الوصول إليه، ولاسبيل إلى الانتفاع بلبنها، وغرضه من هذا التنبيه على بني أمية بأن ضررهم على الخلق عظيم في جميع أحوالهم، وخيرهم مفقود[1] لا ينال شيء منه[2] أبداً.

(لا يزالون بكم): في أيامهم وزمان دولتهم.

(حتى لا يتركوا منكم أحداً إلا نافعاً لهم): معيناً لهم على ظلمهم وفجورهم.

(أو غير ضائر بهم[3]): أو معتزلاً عنهم، لا يضرهم في تغيير ما هم عليه

(ولا يزال بلاؤهم عنكم[4]): محنتهم عليكم وضرهم بكم دائماً مستمراً فيكم.

(حتى لايكون انتصار أحدكم منهم إلا مثل انتصار العبد من ربه): أراد أن غاية انتصاركم من ظلمهم ليس إلا بالاسترحام والاسترجاع، كما يكون ذلك من جهة السيد لعبده، فإن انتصاره منه ليس إلا بذلك.

(والصاحب من مستصحبه): وانتصار الصاحب من صاحبه ليس إلا بالعتاب والمكالمة اللينة، فأما ما سوى ذلك من متعهم

(١) في (ب): مقصور
(٢) في (ب): لاينال منه شيء أبداً
(٣) بهم، زيادة في النهج.
(٤) عنكم، زيادة في النهج.

عن المناكر[1] وإكراههم على تركها بالسيف، وزمِّهم عن الظلم والضرب على أيديهم، فهذا مما لا سبيل إليه في أيامهم

(ترد[2] عليكم فتنتهم شوْهاً[3]): قبيحة لاشتمالها على المنكرات العظيمة والأعمال الشنيعة

(مخشية): الخشن: خلاف اللين، وأراد أنها حرزة لميلانها عن الحق السلس، وانحرافها عن الحنيفية السمحة والطريقة السهلة

(وقطعاً جاهلية): القطع: جمع قطعة وهي ظلمة آخر الليل، على دأب الجاهلية وعادتها في إشادة الباطل وهدم منار الدين وأعلامه.

(ليس فيهم منار هدى): داعٍ يدعو إلى دين الله.

(ولا علم[4] يرى): يُدرك بالبصر فيُهتدى به، والمنار والعلم: شيئان يوضعان للاهتداء بهما للسابلة[5]، وقد استعارهما ها هنا، وأبان أنهم ليسوا أهلاً لذلك، ولا هم منه في ورد ولا صدر.

(نحن أهل البيت): منصوب على الاختصاص.

(منها بنجاة[6]): أي إنّا برآء عمّا يرتكبونه من الفواحش وناجون من تبعاته ووخامة عواقبه.

(١) في (ب): المناكير

(٢) في (ب) وفي النهج: ترد، كما أثبته، وفي (أ): نردد

(٣) في النهج: شوهاء

(٤) في (ب) والنهج: ولا علم، كما أثبته، وفي (أ): وعلم.

(٥) السابلة: أبناء السبيل المختلفة في الطرقات

(٦) في نسخة أخرى وفي النهج: بمنجاة

(ولسنا فيها بدعاة): أراد أنّا لا ندعو المسلمين إلى ذلك ولا نحضهم عليه، وأراد بأهل البيت هو وأولاده؛ إذ ليس أهل البيت في ذلك الزمن إلا من ذكرنا[1].

(ثم يفرّج الله عنهم[2] ذلك): فرَّج الأمر إذا كشفه، وأراد أن الله يكشف ما أصابهم من الضر ومسهم من البلوى، والإشارة إلى ما تقدم من ورود الفتنة.

(كتفريج الأديم): عمَّا سلخ منه، فإنه لا يرجع كما كان أبداً، وأراد أنهم لا يرجعون عند حصول[3] الفرج إلى ما كانوا فيه من هذه الفتنة أبداً.

(بمن يسومهم خسفاً): يقال: سامه خسفاً وخسفاً بضم الخاء وفتحها أي أولاه ذلاً.

(ويسوقهم عنفاً): العنف: نقيض الرفق، وخسفاً وعنفاً صفتان لمصدر محذوف أي سوماً خسفاً وسوقاً عنفاً.

(ويسقيهم بكأس مصبَّرة): أي مُرَّة قد ديف فيها[4] الصَّبِر.

(و[5]لا يعطيهم إلا السيف): ولا يجعل عطيتهم ومنحتهم من جهته إلا القتل بالسيف.

(١) في (ب): ذكرناه.

(٢) في النهج: عنكم

(٣) في (ب): حصور.

(٤) في النسختين: قد ذيق منها، والصواب كما أثبته، وقوله: ديف فيها هو من الدوف وهو الخلط أو البلُّ بماء أو نحوه، والصَّبِر بكسر الباء هو الدواء المر

(٥) الواو، سقط من (ب).

(ولا يحلسهم[1] إلا الخوف): ولا يكون لهم مستقر ولا موضع يشتركون فيه إلا الخوف والطرد، وقوله: لا يعطيهم إلا السيف، ولا يحلسهم إلا الخوف، من أنواع البديع يسمى الإسناد المجازي ونظيره قولهم: عتابك السيف، وقولهم:

تحية بينهم ضربٌ وجيعٌ
وتعليقها الإسراجُ والإلجامُ[2]

ومنه قول المتنبي[3]:

بدت قمراً ومالت خوط بان وفاحت عنبراً ورنت غزالا

وأراد بما ذكره بني العباس، فإن مروان بن محمد وهو آخر الأموية هلكاً لما قتل[4] تفرقوا في البلاد هرباً بأنفسهم عن السيف من بني العباس، فإنهم فعلوا بهم هذه الأفعال التي ذكرها أمير المؤمنين[5]، وشردوهم

(1) في شرح النهج: ولا يحلسهم بالحاء المهملة أي يلبسهم (انظر شرح ابن أبي الحديد ٥٧/٧)

(2) في (ن): والإلجام

(3) المتنبي هو أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد الجعفي الكوفي الكندي [٣٠٣-٣٥٤هـ] الشاعر الحكيم، وأحد مفاخر الأدب العربي، له الأمثال السائرة والحكم البالغة والمعاني المبتكرة، ولد بالكوفة في محلة تسمى كندة، وإليها نسبته، ونشأ بالشام، ثم تنقل في البادية يطلب الأدب وعلم العربية وأيام الناس، وقال الشعر صبياً، وله ديوان شعر مطبوع، وعلى العموم فشهرته تغني عن التعريف به (وانظر الأعلام ١١٥/١، ومعجم رجال الاعتبار ص٢٤)

(4) قوله: قتل، سقط من (ب)، ومروان بن محمد قتل ببوصير من صعيد مصر (انظر شرح ابن أبي الحديد ١٢٨/٧-١٢٩)

(5) قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٢١/٧-١٢٢ في معرض ذكره للأخبار الواردة في انتقال الملك من بني أمية إلى بني العباس ما لفظه: سار عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس في جمع عظيم للقاء مروان بن محمد بن مروان، وهو آخر خلفاء الأمويين، فالتقيا بالزاب من أرض الموصل، ومروان في جموع عظيمة وأعداد كثيرة، فهزم مروان واستولى عبد الله بن علي على عسكره، وقتل من أصحابه خلقاً عظيماً، ومر مروان هارباً حتى أتى الشام، =

في البلاد، وهرب عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك[1] إلى الأندلس وقتل هناك، ثم ولي السفاح بعد مروان بن محمد وهو أول العباسية ملكاً وخلافة فاستأصلهم قتلاً وتشريداً.

(فعند ذلك): الإشارة إلى ما ذكره من سوم الخسف وسوق العنف

(تود قريش)[2]: بني أمية ومن كان معهم من بطون قريش

وعبد الله يتبعه، فصار إلى مصر، فاتبعه عبد الله بجنوده، فقتله ببوصير الأشمونين من صعيد مصر، وقتل خواصه وبطانته كلها، وقد كان عبد الله قتل من بني أمية على نهر أبي فطرس من بلاد فلسطين قريباً من ثمانين رجلاً قتلهم مُثْلة، واحتذى أخوه داود بن علي بالحجاز فعله فقتل منهم قريباً من هذه العدة بأنواع المُثَل. وكان مع مروان حين قُتِلَ ابناه عبد الله وعبيد الله، وكانا وليي عهده فهربا في خواصهما إلى أسوان من صعيد مصر، ثم صارا إلى بلاد النوبة ونالهم جهد شديد وضر عظيم، فهلك عبد الله بن مروان في جماعة ممن كان معه قتلاً وعطشاً وضراً، وشاهد من بقي منهم أنواع الشدائد وضروب المكاره، ووقع عبيد الله في عدة ممن نجا معه في أرض البجة وقطعوا البحر إلى ساحل جدة، وتنقل فيمن نجا معه من أهله ومواليه في البلاد مستترين راضين أن يعيشوا سوقة بعد أن كانوا ملوكاً، فظفر بعبيد الله أيام السفاح فحبس فلم يزل في الحبس بقية أيام السفاح، وأيام المنصور، وأيام المهدي، وأيام الهادي، وبعض أيام الرشيد، وأخرجه الرشيد وهو شيخ ضرير، فسأله عن خبره، فقال: يا أمير المؤمنين، حبست غلاماً بصيراً وأخرجت شيخاً ضريراً، فقيل: إنه هلك في أيام الرشيد وقيل: عاش إلى أن أدرك خلافة الأمين. انتهى، ثم ساق عدة من الأخبار التي تحكي انتقال الملك من بني أمية إلى بني العباس، وما يتصل بذلك انظرها فيه من ص ١٢١ إلى ص ١٦٦

(1) عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان الأموي [١١٣-١٧٢هـ] ويعرف بعبد الرحمن الداخل، مؤسس الدولة الأموية في الأندلس، ولد في دمشق، ولما انقرض ملك الأمويين في الشام، وتعقب العباسيون رجالهم بالفتك والأسر، أفلت عبد الرحمن وأقام في قرية على الفرات، فتبعته الخيل، فأوى إلى بعض الأدغال حتى أمن، فقصد المغرب فبلغ أفريقية، فاستمر عامل أفريقية عبد الرحمن بن حبيب الفهري يطلبه فانصرف إلى مكناسة ثم تحول إلى منازل نفزاوة، وهم خيل من البربر أمه منهم فأقام مدة يكاتب من في الأندلس من الأمويين. (انظر الأعلام ٣٣٨/٣).

(2) قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٥٧/٧ في شرح قوله: (فعند ذلك تود قريش بالدنيا وما فيها ـ إلى آخر الكلام) قال ما لفظه: فإن أرباب السير كلهم نقلوا أن مروان بن محمد قال يوم الزاب لما شاهد عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس بإزائه في صف خراسان: لوددت أن علي بن أبي طالب تحت هذه الراية بدلاً من هذا الفتى، والقصة طويلة وهي مشهورة انتهى

على رأيهم في البغي عليه.

(**بالدنيا وما فيها**): ببذل الدنيا وما فيها من النفائس.

(**لو يرونني**): عند لقائهم ما يلقون من ذلك.

(**مقاماً واحداً**): انتصابه على الظرفية أي في مقام واحد، وتعلقه بيرونني.

(**ولو قدر جزر جَزُوْر**): ولو وقتاً واحداً تجزر فيه جزور

(**لأقبل منهم ما أطلب بعضه اليوم فلا يعطونيه**): واللام في قوله: لأقبل منهم هي لام كي وهي متعلقة بيرونني، وما موصولة، وجواب لو محذوف تقديره: لفعلوا، والمعنى في هذا أن بني أمية عند معاينتهم لما يفعله بنو العباس بهم، يودون لفرط تحسرهم وندامتهم أنهم يفعلون لي كل ما أطلبه منهم في ذلك اليوم، لو طلبت منهم الآن بعضه لامتنعوا عن فعله.

(٩١) ومن خطبة له عليه السلام

(**فتبارك الله الذي لا يبلغه[١] بعد الهمم**): البركة: هي النماء والزيادة، وتبارك الله له معنيان:

أحدهما: أن يريد[٢] كثرة خيره وتكاثر آلائه على خلقه.

وثانيهما: أن يريد تزايده على كل شيء في أفعاله وصفاته، والهمم: جمع همة، وأراد أنه لا تبلغ الهمم له غاية وإن بلغت أقصى جهدها

(**ولا يناله حدس الفطن**): ولا يصل[٣] إليه ظنون الأفهام وتوهماتها.

(**الأول فلا غاية له[٤]**): فلا بداية لهذه[٥] الأولية

(**فينتهي**): أي لو كان له بداية لكان متناهياً

(**ولا آخر له**): فلا انقطاع لهذه الآخرية.

(**فينقضي**): أي لو كان له آخر لكان مزايلاً[٦] منقضياً

(١) في (أ): لا تبلغه
(٢) في (ب): يزيد.
(٣) في (ب): ولا تصل
(٤) في شرح النهج: الأول الذي لا غاية له
(٥) في (ب): فلا بداية له بهذه إلخ
(٦) في نسخة أخرى: زايلا

ثم شرع في وصف الأنبياء بقوله:

(فاستودعهم في أفضل مستودع): أراد أنهم أفضل الخلائق عنده وأعلاهم مكاناً.

(وأقرهم في خير مستقر): أراد أنه اختارهم من بين العالمين، ومستقر الشيء حيث يكون قراره، ومستودعه حيث يكون مخبوءاً فيه.

(تناسختهم كرائم الأصلاب): بيان لقوله: أقرهم واستودعهم، وأراد انتجاب الآباء.

(إلى مطهرات الأرحام): أي لم يزلوا ينقلون في الكرم والتطهير من قبل آبائهم وأمهاتهم، لم يكونوا عن زنا، ولا كان في أحسابهم وشَبٌ[1]، ولهذا قال (ص): «خلقت من نكاح لا من سفاح»[2].

(كلما مضى[3] منهم سلف): السلف هم: المتقدم.

(قام بدين الله منهم خلف): والخلف هو: الذي يتلوه بعده، وأراد أنهم دعاة إلى الله وإلى دينه من تقدم منهم ومن تأخر.

---

(١) الوشَبُ مفرد الأوشاب وهم الأوباش والأخلاط من الناس.

(٢) روى قريباً منه الحاكم الجشمي رحمه الله في تنبيه الغافلين ص ١٧٥، في حديث عن جعفر بن محمد عن آبائه عن النبي (ص) قال: «أخرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم لم يصبني سفاح الجاهلية، ولم أخرج إلا من طهر»، وهو بلفظ: «أخرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح»، في موسوعة أطراف الحديث ١٧٩/١ وعزاه إلى مصنف عبد الرزاق (١٣٢٧٣)، وتهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر ٢٧٩/١، وانظر المعجم الكبير للطبراني ٢٢٩/١٠، وتلخيص الحبير لابن حجر ١٧٦/٣، وخلاصة البدر المنير ١٩٨/٢، ومسند شمس الأخبار ٧/١ الباب الثاني.

(٣) في (أ): كل مضى، وفي النهج: كلما مضى، وما أثبته من النهج ومن (ب).

(حتى أفضت كرامة الله سبحانه إلى محمد صلى الله عليه وآله): أفضى من قوله: أفضيت إليه بسري أي أوصلته إياه، وأراد حتى وصلت تلك الكرامة إلى نبينا وهي كرامة النبوة.

(فأخرجه من أفضل المعادن منبتاً): المنبت: موضع النبات، كمضرب الناقة أي مكان ضربها

(وأعز الأرومات مغرساً): الأرومة هي: الأصل، والمغرس: مكان الغرس أيضاً

(من الشجرة التي صدع عنها[1] أنبياءه): صدع الشيء إذا شقه، وأراد بالشجرة إبراهيم فإن أكثر الأنبياء بعد نوح من ولده.

(وانتجب[2] منها أمناءه): على وحيه وعلى السيرة في خلقه.

(عترته خير العتر): عترة الرجل: أقاربه الأدنون منه

(وأسرته خير الأسر): الذين يعتضد بهم ويتقوى وهم الحفدة والأعوان.

(وشجرته خير الشجر): لأنها موضع النبوة ومكان الاصطفاء

(نبتت في حرم): في مكة في الحرم المحرَّم.

(وبسقت في كرم): بسق الشيء إذا علا، وأراد أن كرمها عال على غيره وشرفها.

---

(١) في النهج: منها

(٢) في (ب): وانتخب

(لها فروع طوال): ذرية طيبة ونسل طاهر.

(وثمر لا ينال): لعلوها واستطالتها وكرم أصلها.

(فهو إمام من اتقى): لاقتدائهم بآثاره.

(وبصيرة من اهتدى): لاهتدائهم بمناره.

(سراج لمع ضوؤه): فأنار وأضاء.

(وشهاب سطع نوره): فظهر[1] واستعلى.

(وزند برق لمعُهُ): فنفع وأورى[2].

(سيرته القصد): الوسط من الأمور كلها، كما قال (عليه السلام): «خير الأمور أوسطها[3]».

(وسنته الرشد): إلى مصالح الدين والدنيا، ومعالي الأمور كلها.

(وكلامه الفصل[4]): الجد لا الهزل، ولهذا قال (عليه السلام): «أوتيت جوامع الكلم»[5]، وأراد بجوامع الكلم أنه يتكلم بالكلمات القصيرة

---

(١) في (ب): وبهر

(٢) من ورى الزند يَري بالكسر وَرْياً أي خرجت ناره

(٣) في (ب): أوساطها، والحديث أورده في موسوعة أطراف الحديث ٦٤٣/٤ وعزاه إلى عدة مصادر منها: السنن الكبرى للبيهقي ٢٧٣/٣، وإتحاف السادة المتقين ٢٤٦/٦، ١٣/٨، والشفاء للقاضي عياض ١٧٥/١، وتفسير القرطبي ١٥٤/٢ وغيرها، قلت: وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ١٨٦/٧ بلفظ: «خير أموركم أوسطها»

(٤) في (أ): القصد، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى ومن شرح النهج.

(٥) أورده في موسوعة أطراف الحديث وعزه إلى: مسلم في المساجد (٧، ٨)، ومسند أحمد بن حنبل ٢٥٠/٢، ٣١٤، ٤٤٢، ٥٠١، وإتحاف السادة المتقين ١١٣/١٧ وغيرها، والحديث في الاعتصام للمؤلف ٨٣٢/١ وعزاه المحققان إلى مسلم، وأحمد في المسند، قلت: وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٧٣/١، وابن أبي شيبة في مصنفه ٣١٨/٢.

وتحتها معان جمة ونكت غزيرة.

(وحكمه العدل): الذي لاجور فيه ولا حيف على صاحبه.

(أرسله على حين فترة من الرسل) تراخي من بعثة الرسل وإرسالهم.

(وهفوة من[1] العمل): وذهاب من الأعمال والعبادات إذ لا داعي إليها.

(وغباوة من الأمم): جهل منهم لعدم من يرشدهم إلى الخير.

(اعملوا رحمكم الله على أعلام بينة): أراد على بصيرة نافذة، وعن هذا قال (عليه السلام): «قليل في سنة خيرمن كثير في بدعة»[2]

(فالطريق نهج): واضح بيِّن[3] لمن سلكه.

(يدعو إلى دار السلام[4]): إلى الجنة، وهي موضع السلامة من النار.

(وأنتم في دار مستعتب): مسترضى[5] من قولهم: استعتبته فأعتبني أي استرضيته فأرضاني، ولهذا قال (عليه السلام): «فما بعد الموت من مستعتب»[6].

---

(١) في شرح النهج: عن.

(٢) خرجه معمر بن راشد في الجامع ٢٩١/١١، ومسند الشهاب ٢٣٩/٢، والسنة للمروزي ٣٠/١، كلهم بلفظ: «عمل قليل في سنة » الحديث، وهو باللفظ الذي أورده المؤلف هنا في الزهد الكبير ٣٤٠/٢

(٣) قوله: بين سقط من (أ)

(٤) في (أ) السلم

(٥) في (أ). يسترضى.

(٦) أخرجه من حديث عن ابن عباس، الشريف السيلقي في الأربعين السيلقية ص ١٨، رقم (٤)، وهو من حديث أخرجه الإمام الموفق بالله في الاعتبار وسلوة العارفين ص ٢٧٣، بسنده يبلغ به إلى الحسن البصري، قال: سمعت جابر بن عبد الله يقول. قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وذكر الحديث، (وانظر تخريجه فيه).
قلت: وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٣٦٠/٧، والديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب ٩٣/٣.

(على مهل وفراغ): إرواد في العمر وفسحة فيه، وفراغ من الا شتغل قبل الموت، والاشتغال بأعمال الآخرة.

(والصحف منشورة): ممهدة للقراءة.

(والأقلام جارية): ممهدة للكتابة.

(والأبدان صحيحة): عن الأمراض والأسقام، قادرة على الأعمال.

(والألسن مطلقة): عن الا عتقال فصيحة للنطق.

(والتوبة مسموعة): لمن نطق بها.

(والأعمال مقبولة): ممن فعلها.

(بعثه والناس ضلاّل في حيرة): ضلاّل عن الهدى، حائرون في ظلمات الجهل والعمى

(خابطون في فتنة): عامون في غير بصيره، من قولهم: فلان يخبط في أمره أي يجري على غير هدى.

(قد استهوتهم الأهواء): استهواه الشيطان أي ستهامه، والهيام: ضرب من الجنون، وأراد خالطهم أهواء النفوس فهم في حيرة وقلق.

(واستزلهم[1] الكبرياء): أبعدهم الفخر والتكبر عمّا يليق بالعقلاء فعله.

(واستخفتهم الجاهلية الجهلاء): استخفه أي أهانه، وأراد أن أعمال[2]

(١) في (ب) وشرح النهج واستزتهم

(٢) في (ب): الأعمال

الجاهلية هي التي أهانتهم، وأسقطت منازلهم، والجهلاء مبالغة مثل قولهم: شيطان ليطان، وحسن بسن[1].

(حيارى): متحيرون في مذاهبهم، لا يدرون أين يوجهون.

(في زلزال من الأمر): وجل وإشفاق من أجل ما هم فيه من أمر الجاهلية.

(وبلاء من الجهل): وأعظم بلوى من أجل الجهل، ولعمري إنه من أعظم البلاوي.

(فبالغ صلى الله عليه وآله[2] في النصيحة): لمن بعث إليهم بالهداية إلى ما يصلحهم وتعريفهم ما يفسدهم.

(ومضى على الطريقة): الدعاء إلى التوحيد وإقامة الحدود.

(ودعا إلى الحكمة والمواعظ[3] الحسنة): كما أمره الله تعالى بقوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾[النحل: ١٢٥]، وأراد بالحكمة الهداية إلى الدين، والتذكير البالغ النافع لمن سمعه.

(قد صرفت نحوه أفئدة الأبرار[4]): أراد أن الله تعالى مكنّ محبته من[5]

(١) كذا في النسخ

(٢) قوله: وآله، زيادة في النهج

(٣) في (ب) وشرح النهج: الموعظة.

(٤) قبل هذه العبارة في شرح النهج: (مستقره خير مستقر، ومنبته أشرف منبت، في معادن الكرامة، ومماهد السلامة)

(٥) في (ب): في.

قلوب أهل الصلاح فتمكنت[1] من سوائد قلوبهم، وفي الحديث: «لا يكون المؤمن مؤمناً حتى أكون أحب إليه من والديه»[2].

(**وثنيت إليه أزمة الأبصار**): ثنيت الحبل إذا عطفته، وأراد أن الأزمة مصروفة عنه دون غيره.

(**دفن به الضغائن**[3]): التي كانت بينهم في الجاهلية، وصاروا كثيري التراحم والحنو على بعضهم بعض ببركته، كما قال تعالى: ﴿**وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ**﴾[الأنفال ٦٣].

(**وأطفأ به**[4] **النوائر**): النوائر جمع نائرة، والنائرة بالنون هي: العداوة والشحناء، وبالثاء بثلاث نقط هي هيجان الغضب، وكله ها هنا محتمل، وأراد أن الله أطفى ببركته ما كان بينهم من هذه الثوائر[5].

(**ألف به إخواناً**): جمع بالدين جماعات كانوا مفترقين[6].

(**وفرق به أقراناً**): وفرق به جماعات كانوا مجتمعين على الباطل من عبادة الأوثان والأصنام.

---

(١) في (أ): فتمكنت من سويداء قلوبهم.
(٢) أخرجه بلفظ: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين» مسلم في صحيحه ٦٧/١، وابن حبان في صحيحه ٤٠٥/١، والحاكم في المستدرك ٥٢٨/٢، وأخرجه البخاري في صحيحه ١٤/١، واللفظ في آخره: «... حتى أكون أحب إليه من والده».
قلت: وله شاهد أخرجه الإمام الناصر الأطروش (ع) في البساط ص٧٣-٧٤ بسنده عن ابن أبي ليلى قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه، وأهلي أحب إليه من أهله، وعترتي أحب إليه من عترته، وذاتي أحب إليه من ذاته».
(٣) في (ب) وشرح النهج: دفن الله به الضغائن.
(٤) في (أ): وأطفأه.
(٥) في (ب): النوائر.
(٦) في (ب): متفرقين.

(**أعز الله به بعد الذلة**[1]): رفع به[2] أقواماً بالإسلام بعد استصغارهم في الكفر.

(**وأذل به بعد العزة**[3]): وخفض[4] أقواماً بالكفر بعد أن كانوا أعزة في الجاهلية، وهذا ظاهر من حاله (ع)، فانظر إلى ما رفع الله حال سلمان وصهيب وبلال، وغيرهم من الضعفاء بالدين والإسلام، وإلى ما وضع الله أبا لهب وعتبة وشيبة بالكفر والضلال.

(**كلامه بيان**): لكل ما تضمنه من الشرائع والأحكام، والحكم والآداب في الدين والدنيا.

(**وصمته لسان**): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن صمته بمنزلة قوله في كونه شرعاً يقتدى به، وهو أحد الأدلة الشرعية أعني السكوت من جهته

وثانيهما: أن يريد أن صمته حكمة وصواب، وليس غفلة وذهولاً وحصراً وعياً مثل سكوت غيره.

---

(١) لفظ العبارة في النهج: أعز به الذلة.
(٢) قوله: به، زيادة في (ب).
(٣) لفظ العبارة في النهج: وأذل به العزة.
(٤) في (أ): وخمطن، وهو تحريف.

(٩٢) ومن خطبة له عليه السلام

(الحمد لله الأول فلا شيء قبله): لأن كل ما كانت أوليته بلا نهاية، فلايعقل أن يكون شئ متقدماً عليه ولا سابقاً له.

(و الآخر فلا شيء بعده): لأن كل ما كانت آخريته[1] بلا نهاية، فلا يمكن أن يكون شيء متأخراً عنه كائناً بعده

(والظاهر): بالأدلة

(فلا شيء فوقه): في الظهور والجلاء.

(والباطن): عن إدراك الأبصار.

(فلا شيء دونه): في استحالة الإدراك عليه

(ولئن أمهل الله الظالم): نفّس له في المهلة، ومدَّ له في العمر.

(فلن يفوت أخذه): فيستحيل أن يتعذر عليه أخذه والانتقام منه.

(وهو له بالمرصاد): بالطريق الذي يرقبه فيها

(على مجاز طريقه): ممره فيها.

(وموضع الشجا): وهو ما يعترض بالحلق[2].

(١) في النسختين: أوليته، وما أثبته من نسخة أخرى

(٢) في (ب): في الحلق

(من مساغ ريقه): من مبلع الريق.

(أما والذي نفسي بيده): قسم بما لايقدر عليه إلا الله من إمساك الأنفس وتوفيها.

(ليظهرنّ): من الظهور والغلبة.

(هؤلاء القوم[1]): معاويه وأهل الشام.

(عليكم): بالقهر و لإذلال، وظهورهم عليكم.

(ليس لأنهم أولى بالحق منكم): ما كان لهذه العلة، فالأمر على خلاف ذلك من كونكم على الحق وهم على الباطل.

(ولكن لإسراعهم إلى باطل صاحبهم): انقيادهم لحكم معاوية ومتابعتهم له وامتثالهم لأمره

(وإبطائكم عن حقي): بمخالفتكم لأمري وتثاقلكم عن نصرتي.

(ولقد أصبحت الأمم): من قبلكم وبعدكم .

(تخاف ظلم راعيها[2]): أميرها والمتولي[3] لأمرها، وهذا هو الحكم في العادة على مجاري الدهر

(وأصبحت أخاف ظلم رعيتي): تقصهم بحقي[4] وتخاذلهم عن نصرتي.

(١) القوم: زيادة في النهج.

(٢) في النهج: رعاتها

(٣) في (ب): والمستولي.

(٤) في (ب): لحقي.

(**استنفرتكم للحرب**[1]): طلبت خروجكم لمحاربة عدوكم.

(**فلم تنفروا**): ذلاً وتخاذلاً ونكوصاً عن الجهاد والموت.

(**وأسمعتكم**): المواعظ والزجر والتهديد.

(**فلم**[2] **تسمعوا**): فلم تكن منكم[3] حقيقة السماع بالخروج والامتثال.

(**ودعوتكم سراً وجهراً**): على جميع الأحوال في الدعاء.

(**فلم تستجيبوا**): لما دعوتكم[4] إليه من أمر الجهاد.

(**ونصحت لكم**): وأتيت بالنصيحة من أجلكم.

(**فلم تقبلوا**): إعراضاً منكم عن ذلك.

(**أشهود كغُيَّاب؟**): أراد أنكم شهود بأشباحكم كغياب بقلوبكم، أو شهود في حكم من هو غائب في عدم الانتفاع والاستماع.

(**وعبيد كأرباب؟**): لأن من حق العبد الطاعة لسيده، وأنتم عبيد الله ولكن لا تطيعونه.

(**أتلو عليكم الحِكَم فتنفرون عنها**[5]): نفار من لا رغبة له فيها ولا أثر[6] لها على قلبه.

(١) في النهج: للجهاد.
(٢) في (ب): ولم.
(٣) قوله: منكم سقط من (ب).
(٤) في (ب): دعوكم.
(٥) في النهج: منها.
(٦) في (ب): ولا أثر.

(**وأعظكم بالموعظة البالغة فتتفرقون**[1] **عنها**): لا تجتمعون على معناها، ولا تحتفون[2] بها وتثنون قلوبكم عنها كأنكم ما سمعتموها.

(**وأحثكم على جهاد أهل البغي**): معاوية وأهل الشام وكل من نازعني [أمري][3]، أو أراد مخالفتي، فهو مستحق لأن يكون باغياً عليَّ.

(**فلا**[4] **آتي على آخر قولي**): موعظتي وكلامي لكم.

(**حتى أراكم متفرقين**): متشتتة[5] آراؤكم

(**أيادي سبا**): أيدي سبأ وأيادي سبأ مثل يضرب في التفرق[6]، وهما اسمان جعلا اسماً واحداً في موضع نصب على الحال، حيث وقع، يقال: ذهبوا أيدي سبأ، أي متفرقين، وهو سبأ بن يشجب[7]؛ لأن أولاده تفرقوا في البلاد فضرب بهم[8] المثل، وفيه مذهبان:

أحدهما: أن يكون مصروفاً وهو الأكثر، إما على أن الاسم الأول

(١) في النهج: فتتفرقون.
(٢) في (أ): تحتلمون، وفي (ب)، وفي نسخة أخرى كما أثبته.
(٣) سقط من (ب).
(٤) في النهج: فما.
(٥) في (ب): مشتتة.
(٦) في (ب): التفريق وانظر المثل في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧/٧٥، والكشاف ٣/٥٨٧ ومنه: قال كثَيِّر:

أيادي سبأ ياعز ما كنت بعدكم ... فلم يَحْلُ بالعينين بعدك منظر

(٧) هو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، من كبار ملوك اليمن في الجاهلية الأولى، قيل: اسمه عبد شمس، وقيل: عامر، ويظن أنه كان في القرن العشرين قبل الميلاد (انظر الأعلام ٣/٧٦).
(٨) في (أ) مصربهم، وهو تحريف.

مضاف[1] إلى الثاني وإعرابه النصب، وإنما سكنت ياؤه على جهة التخفيف، وإما على أن الاسم الأول مبني مع الثاني بمنزلة الخيم من جعفر فهذا كله شايع[2] فيه

وثانيهما: أن يكون غير مصروف؛ لأنه في التركيب والعلمية بمنزلة معدي كرب، وهذا قليل

(**ترجعون إلى مجالسكم**): مطمئنين للوقوف والمحادثة من غير اكتراث[3]

(**وتتخادعون عن مواعظكم**[4]): المخادعة هي: المخاتلة، وهي أن توهم صاحبك خلاف ما تريده من المكر به، وأراد أنهم يفهمون الاتعاظ وما هم منه بطريق.

(**كظهر الحنية**): الخشبة المعوجة التي يريد صاحبها تقويم أَوَدِهَا[5].

(**عجز**[6] **المقوّم**): من أجل صعفه عن إقمته.

(**وأعضل المقوّم**): أعضل الأمر إذا اشتد فلا[7] يهتدى لوجهه.

(**أيها [القوم]**[8] **الشاهدة أبدانهم**): أراد الفرقة و لجماعة الحاضرة أشباحهم في الأعيان.

(١) في (أ) مضافاً، وهو خطأ، والصواب: مضاف بالرفع؛ لأنه خبر إن.
(٢) في (ب): سائغ
(٣) أي من غير مبالاة
(٤) بعده في النهج: أقومكم غدوة، وترجعون إليّ عشية
(٥) أي اعوجاجها
(٦) في (أ): العجزه وما أثبته من (ب) ومن شرح النهج
(٧) في (ب): ولا.
(٨) زيادة في (ب) وشرح النهج

(**الغائبة عنهم قلوبهم**[1]): فلا يفهمون ما يقال له[2]، وإنما قال: عنهم، تنبيهاً على مجاوزتها لهم وأنها غير حاضرة معهم.

(**المختلف**[3] **أهواؤهم**): فلا يجتمعون على أمر واحد.

سؤال: أراه أنّث الشاهدة والغائبة، وذكّر المختلف مع أن فاعل الصفة جمع في كلها؟

وجوابه: هو أن هذه التاء إنما أتى بها دلالة على الحدوث، فإذا قلت: هذه امرأة حائض، فالغرض أنها ممن تحيض، فإذا قلت: هذه امرأة حائضة دل على تجدد حيضها الآن، فأراد أن الشهادة والغيبة متجددان، فأما الاختلاف في الأهواء فكأنها لهم صفة ثابتة لا ينفكون عنها ولا يزايلونها، فلهذا أسقط التاء منبهاً على ذلك.

(**المبتلى بهم أمراؤهم**): المجعولين بلوى لمن كان رئيساً عليهم.

(**صاحبكم**): أراد نفسه.

(**يطيع الله**): بالقيام فيكم بأمره وحكمه.

(**وأنتم تعصونه**): بالمخالفة له في جميع ما أمره.

(**وصاحب أهل الشام**): أراد معاوية.

(**يعصي الله**): فيما أتى به من البغي والشقاق عليَّ.

(١) في شرح النهج: عقولهم، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب)
(٢) في (ب): به.
(٣) في النهج: المختلفة

(وهم يطيعونه): بامتثال أوامره[1].

(لوددت والله): للام هذه المؤكدة للجملة، مثلها في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾[الحديد:٢٦]

(أن معاوية صارفني بكم صرف الدينار بالدرهم): إن ها هنا جواب لقسم.

(فأخذ مني عشرة منكم[2] وعطاني رجلاً منهم!): بيان لكيفية المصارفة، وهذا هو الغاية في ركة هممهم واسترذال أحوالهم.

(يا أهل الكوفة): استعمل[3] نداء البعيد لغفلتهم عما يريد وتركهم التفطن لكلامه

(منيت منكم بثلاث واثنتين): أي بليت بهذه الخصال، وإنما لم يقل بخمس خصال لأن الثنتين لا يطابقان الثلاث من وجهين.

أما أولاً: فلأنهما نفي، والثلاث إثبات.

وأما ثانياً: فلأن الثلاث راجعة إلى ما تختص[4] الحواس، بخلاف الثنتين فإنهما لايرجعان إليها فلا جرم فرق بينهن.

(صم): عن سماع ما أقوله والعمل به.

(ذوو أسماع): ولهم أسماع

(وبكم): لاينطقون بالحق.

(١) في (ب): أمره

(٢) منكم، زيادة في النهج

(٣) في (ب): يستعمل فيهم نداء ...إلخ

(٤) في (ب): ما يختص

(ذوو كلام): وهم يتكلمون بما لاينفع ولا يجدي[1].

(وعمي): عن الحق فلا يتبعونه.

(ذوو أبصار): ولهم أعين غير نافعة لهم.

(لا أحرار صدق عند اللقاء): أي لا يصدقون[2] عند الحرب في الاستقامة والصبر عند المكافحة والقتال، كما يصدق الأحرار الصابرون على القتل.

(ولا إخوان ثقة عند البلاء): ولا يوثق بهم عند حصول البلايا كما يفعله الأخوان المتحابون في الله، وقوله: (صم ذوو أسماع، وبكم ذوو كلام ... إلى آخره) من أنواع البديع يسمى الطباق، وهو ذكر النقيضين معاً، ونظيره قوله تعالى: ﴿لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾[الأعراف:١٧٩] وقد طابق أبو تمام بأسماء الإشارة إذا كان أحدهما للحاضر والآخر للغائب عن الحضرة كقوله:

مها الوحش الا أن هاتا أوانسٌ ... قنا الخط إلا أنَّ تلْكَ ذوابل[3]

وقد جاء الطباق بالنفي كقول البحتري[4]:

تقيّضَ لي من حيثُ لا أعلمُ النّوى ... ويسري إليّ[5] الشوقُ من حيثُ أعلمُ

(١) في (أ). ولا يجري

(٢) في (ب): لا تصدقون.

(٣) البيت هو لأبي تمام، أورده ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ١٠٦/٢.

(٤) هو الوليد بن عبيد بن يحيى الطائي أبو عبادة ٢٠٦-٢٨٤ﻫ شاعر كبير يقال لشعره: سلاسل الذهب. ولد بمنبج (بين حلب والفرات) ورحل إلى العراق، فاتصل بجماعة من الملوك أولهم المتوكل العباسي، ثم عاد إلى الشام وتوفي بمنبج، له ديوان شعر مطبوع (الأعلام ١٢١/٨)

(٥) في (ب): علي، والبيت أورده بن أبي الحديد في شرح النهج ١٠٦/٢

فقوله: لا أعلم، في موضع أجهل فلهذا كان طباقاً.

(**تربت أيديكم**): دعاء عليهم، إما أماتهم الله حتى لصقوا بالتراب، وإما أفقرهم حتى لصقوا بالتراب.

(**يا أشباه الإبل ضل[1] عنها رعاتها**): شبههم بالإبل لما فيهم من الجفاء والغلط عند فقد من يرعاها؛ لأنها أكثر المواشي شروداً إذا لم تكفُّ وتقبض

(**كلما جمعت من جانب تفرقت من جانب**): لشدة تجميعها واعياص ضمها.

(**والله لكأني بكم فيما إخال**): فيما أظن وأحدس، وإخال بكسر الهمزة هو الأفصح، وبنو أسد يفتحونها على القياس.

(**لو[2] حمس الوغى**): اشتد الحرب، وحمس بشين منقوطة بثلاث من أسفلها وحاء مهملة.

(**وحمي الضراب[3]**): اشتد حره.

(**قد انفرجتم عن ابن أبي طالب**): انكشفتم عنه وأسلمتموه لعدوه.

(**انفراج المرأة عن قبلها**): القُبُلُ بضمتين: نقيض الدُّبُرُ، وهما اسمان لما بين يدي الإنسان وما خلفه من العورة وكذلك المرأة،

---

(١) في النهج: غاب.
(٢) في النهج: أن لو حمس ... إلخ.
(٣) في (ب): وحمي بكم الضرب

وأراد انفصال المرأة عما تلده فإنه انفصال لا يعود أصلاً، وإنما شبه انفراجهم عنه بفرج المرأة وما يخرج منه تنبيهاً على افتضاحهم بقبيح انهزامهم عنه وانخزالهم[1] عن الثبوت معه.

(**إني لعلى بينة من ربي**): أدلة واضحة وبرهان بين.

(**ومنهاج من نبيي[2]**): وطريق مرضية فيما أنويه وأتقرب به إلى الله.

(**وإني لعلى الطريق الواضح**): في كل مدعوتكم إليه من الحرب والقتال.

(**ألقطه لقطاً**): آخذه عن الرسول وعن الله عن تحقق وبصيرة، وغرضه بهذا الكلام إنكار عليهم وتعريض بأحوالهم، واستركاك لبصائرهم، في التفرق عنه والمخالفة له وهو على هذه الحالة.

(**انظروا أهل بيت نبيكم**): أراد نفسه وأولاده، إذلم يكن ذلك الوقت أهل البيت إلا هو وأولاده

(**فالزموا سمتهم**): [طريقهم][3] من غير مخالفة.

(**واتبعوا أثرهم**): في الأقوال والأفعال كلها.

(**فلن يخرجوكم من هدى**): أنتم عليه الآن.

(**ولن يعيدوكم في ردى**): قد خرجتم عنه.

---

(١) الانخزال: مشية في تثاقل، وتخزَّل السحاب كأنه يتراجع متثاقلاً. (انظر القاموس المحيط ص١٢٨٢)
(٢) في النهج: نبيي.
(٣) سقط من (أ)

(فإن لبدوا فالبدوا): لبد[1] بالمكان إذا أقام فيه.

(وإن نهضوا[2] فانهضوا): نهض من المكان إذا تحول عنه.

(ولا تسبقوهم): لأن في السبق لهم العمل على غير قولهم وترك المتابعة لهم.

(فتضلوا[3]): عن الحق بالسبق لهم.

(ولا تتأخروا عنهم فتهلكوا): لأن في التأخر ترك المتابعة وهي سبب الهلاك، وقوله: فتهلكوا وتضلوا[4] منصوبان لأنهما جواب للنهي، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾[الأنفال:46] وهذا محمول على أحد وجهين:

إما على المخالفة لهم في الأدلة القاطعة، وإما على المخالفة فيما أجمعوا عليه؛ لأن إجماعهم عندنا حجة قاطعة يجب متابعتها ويحرم مخالفتها.

(لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وآله): شاهدتهم بعيني.

(فما أرى أحداً يشبههم منكم[5]): في خوف الله والقيام بحقه وتعظيم حاله

---

(1) في (أ): لبد.

(2) في (ب): وإن نهض.

(3) في (أ): فتضلون وهو خطأ، والصواب كما أثبته من (ب).

(4) في (ب): فتضلوا وتهلكوا.

(5) منكم: زيادة من النهج.

(لقد كانوا يصبحون شعثاً غبراً): لشعث يكون في الشعر يقال: حبل شعث إذا كان في شعورها كدر، والغبرة في الجلد، قال الله تعالى: ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ﴾[عبس:40]

(وقد[1] باتوا سجداً وقياماً): يحيون ليلهم بالركوع والسجود.

(يراوحون[2] بين جباههم وخدودهم): المراوحة بين العملين[3] هو أن تعمل[4] هذا مرة وهذا أخرى، يقال: راوح بين رجليه إذا قام على أحدهما مرة وعلى الأخرى مرة أخرى، وأراد أنهم يضعون جباههم على الأرض مرة وخدودهم مرة أخرى.

(ويقفون على مثل الجمر): قلقلة وزلزلة.

(من ذكر معادهم): خوفاً للقيامة وأهوالها.

(كأن بين أعينهم رُكَبَ المعزى): أراد أن[5] جباههم قد تصلبت واشتدت حتى صارت مثل ركب المعز.

(من طول سجودهم): من دوام وضعها على الأرض.

(إذا ذكروا[6] الله هملت أعينهم): صبوا دموعهم خوفاً منه وإشفاقاً من عذابه

---

(1) في (ب): قد بغير واو.

(2) في (أ): يراحون، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى ومن شرح النهج.

(3) في (أ، ب) العلمين، وفي نسخة أخرى: العملين، كما أثبته منها.

(4) قوله: تعمل، زيادة في (ب).

(5) قوله: إن، سقط من ( ).

(6) في شرح النهج: ذُكِرَ.

(حتى تبل جيوبهم): تنحدر على صدورهم من غزارتها.

(ومادوا): اضطربوا.

(كما يميد الشجر في اليوم العاصف[1]): شديد الريح؛ لنحولهم ورقة أجسامهم

(خوفاً من العقاب، ورجاء للثواب): لأنهما[2] أعظم ما يرجى ويخاف.

(١) في النهج: كما يميد الشجر يوم الريح العاصف.
(٢) في (ب): لأنها.

(٩٣) [ومن كلام له عليه السلام][1]

(والله لا يزالون): أراد بني أمية فإن عادتهم وهجيراهم التهتك.

(حتى لا يدعون[2] محرماً إلا استحلوه): أراد فعلوه وارتكبوه، كما يفعل ما هو ضلال، وليس الغرض أنهم اعتقدوا حله فإن الأول يكون فسقاً، وهذا كفر، ولم يكونوا كفاراً ولا عاملهم معاملة الكفار.

(ولا عقداً إلا حلوه): من العقود المؤكدة، وكل هذا تنبيه على ركوبهم لهذه القبائح الفسقية.

(وحتى لا يبقى بيت مدر ولا وبر إلا دخله ظلمهم). يعني لاستيلائهم على الخلق بالظلم والجور، فلا يبقى أحد من البدو والقرار إلا ناله حقه من ذلك.

(ونبا به سوء رعيهم[3]): نبا من أرضه إذا خرج منها، وأراد أنه أطهره من وطنه سوء رعيتهم وميلها عن الحق.

(وحتى يقوم الباكيان يبكيان[4]): الناس كلهم يقومون رجلين رجلين

(١) زيادة في (ب)، وفي شرح النهج
(٢) هكذا في (أ) و(ب)، وفي النهج: حتى لا يدعُوا لله محرماً إلا استحلوه
(٣) في (ب): رعيهم، وفي شرح النهج: رعتهم
(٤) يبكيان، زيادة من النهج

(**باكٍ يبكي لدينه**): من أجل بطلان دينه وفساده، لما يظهر في الأرض من المنكرات العظيمة، ويبدو من الفساد في البر والبحر من غيرمراقبة لله تعالى في ذلك.

(**وباكٍ يبكي لدنياه**): من أجل فوات دنياه بالظلم والجور، وأخذ الأموال على غير وجهها.

(**وحتى تكون نصرة أحدكم من أحدهم كنصرة العبد من سيده**): أراد أنهم يحتكمون عليكم احتكام السادة على العبيد، وتكون نصرتكم منهم مثل نصرة العبيد.

(**إذا شهد أطاعه، وإذا غاب اغتابه**): أراد أن[1] العبد حالته هذه، فهكذا تكونون إذا حضروا خدمتموهم بالجد منكم، والجهد خوفاً منهم، وإذا غابوا عن أعينكم كان غايتكم الغيبة لهم، وذكر مساوئهم سراً.

(**وحتى يكون أعظمكم فيها غناءً**): الغناء: النفع، والضمير للفتنة.

(**أحسنكم بالله ظناً**): أراد أن أعظم الناس دفعاً للفتنة وأكثرهم اجتهاداً في إزالتها، لا يكون من جهته إلا الدعاء إلى الله تعالى بإزالتها ودفعها عن الخلق لا غير[2]، وهو غاية جهده.

(**فإن أتاكم الله بعافية فاقبلوا**): منه نعمته بتسهيل من يقتلع جرثومتهم ويزيل نعمتهم بالقتل وقطع الدابر.

---

(١) قوله: إن زيادة في (ب).

(٢) قوله: لا غير، سقط من (ب)

(**وإن ابتليتم فاصبروا**): على هذه البلوى، فإن فيها عظيم الأجر لمن صبر.

(**﴿وَإِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾**[هود ٤٩]): أراد أنه لاعقبى أحسن من تقوى الله تعالى، فإن عقباها الصيرورة إلى رضوان الله والجنة، وهذه الآية في آخر كلامه من كتاب الله يلوح على وجهها أثر الإعجاز، فصارت في أثنائه كالعلامة في الثوب والطراز.

وذكر بني أمية عقيب ذكر أحوال الصحابة رضي الله عنهم من باب الاستطراد، إذ[1] لا ملاءمة بينهما، وهو من علم البديع في المكان الرفيع.

---

(١) قوله: إذ، سقط من (أ)

(٩٤) ومن خطبة له عليه السلام

(نحمده على ما كان): من النعم السابقة[١] والبلايا المتقدمة

(ونستعينه من أمرنا على ما يكون): أراد أنا نطلب منه التوفيقات والألطاف الخفية. على ما نستقبله من الإتيان بهذه الطاعات[٢] والكف عن المحرمات.

(ونسأله المعافاة في الأديان): عما يشوبها من ارتكاب البدع، وإحباط الأعمال بالمعاصي

(كما نسأله المعافاة في الأبدان): من العلل والأمراض. وإنما شبهه بذلك لأن فزع الإنسان بالجؤار إلى الله تعالى برفع الألم أعظم من فزعه إلى ذلك، وما ذاك إلا لشدة وقعه[٣] وعظم[٤] تأثيره في النفوس، فكم ترى من شخص يفزع إلى الله تعالى في عافية جسمه كل ساعة وحين، ولا يخطر له على بال فزعه إلى الله في غفران ذنوبه.

(أوصيكم بالرفض لهذه الدنيا): تركها والإعراض عنها.

(التاركة لكم): بزوالها ونفادها.

(١) في (ب): السابغة
(٢) في (أ): من هذه الطاعات، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٣) في (أ): دفعه
(٤) في (ب): وعظيم

(وإن لم تحبوا تركها): شغفاً بها وركوناً إليها واستناداً إليها.

(والمبلية لأجسامكم): بالهرم والشيخوخة والترب[١].

(وإن كنتم تحبون تجديدها): بقاءها لكم واستمرارها عليكم.

(فإنما مثلها ومثلكم): في محبتكم لها وانقطاعها عنكم.

(كسفْر سلكوا سبيلاً): طريقاً من الطرق، وإنما نكره[٢] لما فيه من الفخامة.

(وكأنهم قد قطعوه): بالسير إليه.

(وأمّوا[٣] علماً): علم الطريق: شيء يوضع يكون هداية إليها

(وكأنهم قد بلغوه): لأن غاية السير هو بلوغ الغاية لامحالة، وفي[٤] كلامه هذا تشبيه شيئين بشيئين، فشبه حالنا[٥] مع الدنيا كحال السفر مع الطريق، وهذا كقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَاةَ...﴾[الجمعة ٥]إلى آخر الآية فشبه حال اليهود مع حمل التوراة وإهمالهم العمل بها بحال الحمار يحمل كتباً، ومنه قول امرئ القيس:

كأنَّ قلوبَ الطيرِ رطباً ويابساً
لَدى وكْرِها[٦] العُنّابُ والحَشَفُ[٧] البالي

(١) في (ب): والموت.
(٢) في (أ): ذكره، والصواب: نكره كما أثبته من (ب)
(٣) في (ب): وأتوا
(٤) في (ب): وكلامه.
(٥) في (أ): فشبه حالة مع الدنيا، وما أثبته من (ب)
(٦) في (ب): ذكرها.
(٧) العُنّاب: كرمان ثمر معروف، والحَشَفُ بالتحريك: أردأ التمر، أو الضعيف الذي لا نوى له، أو اليابس الفاسد. (انظر القاموس المحيط)

فشه الرطب واليابس من أفئدة الطيور وأكبادها وهما أمران، بالعناب[1] والحشف من التمر وهما أمران.

(وكم عسى المجري إلى الغاية أن يجري إليها حتى يبلغها[2]!): كم هذه الخبرية ومميزها محذوف، أي كم مره وكم يوم، والمُجري بضم الميم وفتحها هو: المصدر، وأن خبر عسى، وأرادكم من طالب لغاية يسعى إليها فهو يدركها لابد من ذلك

(وما عسى أن يكون بقاء من له يوم لايعدوه): أي وكل من كان له أجل مقدور[3] محدود في عم الله تعالى وحكمه فإنه لا يبقى بعده أبداً.

(وطالب[4] حثيث يحدوه في الدنيا حتى يفارقها): ومن به طالب حثيث يسوقه في الدنيا وهو الموت؛ فإنه يفارقها بلا شك ولا مرية.

(فلا تنافسوا في عز الدنيا وفخرها): فلا ترغبوا في العز فيها بالتمكن من الأموال والفخر فيها بالأحساب وعلو المراتب.

(ولا تعجبوا بنعيمها وزينتها): ولا يأخذكم العجب بما يظهر من زينتها بالأموال والأولاد، وبما[5] يحصل من نعيمها باللذات وأكل الطيبات.

(١) في (ب): العذب

(٢) حتى يبلغها: زيادة من النهج

(٣) في (ب): مقدر

(٤) اللفظ من هنا في النهج: (وطالب حثيث من الموت يحدوه، ومزعج في الدنيا عن الدنيا حتى يفارقها رغماً)

(٥) في (أ): وإما، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.

(ولا تجزعوا من ضرائها وبؤسها): ولا يقل صبركم ويعزب[1] عمَّا يعتريكم من فقرها وحاجتها.

(فإن عزها وفخرها إلى انقطاع): بالتغير والزوال.

(وزينتها ونعيمها إلى زوال): ببطلان وامحاق.

(وضراءها وبؤسها إلى نفاد): فناء وتغير.

(وكل مدة فيها إلى انتهاء): بالموت وإن طالت وكثرت.

(وكل حي فيها إلى فناء): إما إلى موت وتفرق، كما يقوله من لا يرى بالإعدام من حُذّاق المتكلمين، وهو المختار عندنا وقد لخصناه في الكتب العقلية، وإما إلى إعدام[2]، كما يقوله أكثر المعتزلة.

(أوليس لكم في آثار الأولين): من الأمم الماضية والقرون الخالية

(وفي آبائكم الماضين منكم[3]): الذين شاهدتم أحوالهم وعاشرتموهم أزماناً[4].

(تبصرة): عن عمى الغفلة.

(ومعتبر): واعتبار زاجر عن اللهو.

(إن كنتم تعقلون!): تعقلون[5] أفعال العقلاء في أنهم إذا وعظوا انزجروا، وإذا خُوِّفوا حَذِرُوا.

(١) في (ب): ويعزب.

(٢) في (أ): عدم، وما أثبته من نسخة أخرى ومن (ب)

(٣) العبارة في النهج: وفي آبائكم الأولين، وقوله هنا: منكم، سقط من

(٤) في (أ): أزمانا، وفي (ب) وفي نسخة أخرى كما أثبته

(٥) في (ب) ونسخة أخرى: تفعلون

(أولم تروا إلى الماضين منكم لا يرجعون): من مضى منكم موتاً فإنه لا يرجع إلى الحياة أبداً.

(وإلى الخلف الباقي[1] لايبقون!): يخرمهم الموت في كل حين.

(أو لستم ترون أهل الدنيا يمسون ويصبحون على أحوال شتى). فكفى لكم عبرة في تغير ما أنتم فيه، وإبطال ما أنتم عليه.

(فميت يُبكى): يبكيه أهله[2] وأولاده لا تقاطعه عن الدنيا.

(وآخر يعزى): أي ومن كان حياً فإنه يعزّى له فيمن مات من أقاربه.

(وصريع مبتلى): ومصروع قد ابتلي بالألم والوجع.

(وعائد يعود): ورجل يزور إخوانه من الأمراض.

(وآخر بنفسه يجود): أي[3] يسمح بنفسه للموت لما يلاقي من جرضه وشدة غصصه.

(وطالب للدنيا): جهد في تحصيلها.

(والموت يطلبه): لأخذ روحه.

(وغافل): عن أمور الآخرة مشغول بالدنيا.

(وليس بمغفول عنه): بل تشاهد أعماله وأفعاله ويحافظ عليها ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾[الانفطار:١٠]، ﴿مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾[ق:١٨].

(١) في النهج: الماضين.
(٢) في (ب): يبكي عليه أهله.
(٣) قوله: أي، زيادة في (ب).

(وعلى أثر الماضي مايمضي الباقي!): أي وعلى هذه الأحوال والسلوك على هذا المنوال يكون حال من بقي من غير مخالفة، وماهاهنا زايدة، مثلها في قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾[آل عمران:١٥٩].

(ألا فاذكروا هادم[1] اللذات): ألاهاهنا للتنبيه، وهدم الجدار إذا أسقطه.

(ومنغِّص الشهوات): نغّصه إذا أذهب كمال لذته.

(وقاطع الأمنيات): واحدها أمنية، وهو مايتمناه الواحد منّا في عمره، وهو الموت، فإنه فاعل لهذه الأشياء عند هجومه.

(عند المساورة للأعمال القبيحة): المساورة هي: المواثبة، فإنّه[2] يفتّ في الأعضاد ويوهي القوى عن فعلها.

(واستعينوا بالله[3]): واطلبوا منه الإعانة بالألطاف.

(على أداء واجب حقه): ما أوجب عليكم من حقوقه.

(وما لا يحصى من أعداد نعمه وإحسانه): وعلى أداء شكر مالايحصى مما أقرّ من النعم، وأرخى[4] من الآلاء والمنن

(١) في شرح النهج: هادم.
(٢) قوله: فإنه سقط من (أ).
(٣) في النهج: الله.
(٤) أي أوسع.

(٩٥) ومن خطبة له عليه السلام

(**الحمد لله الناشر في الخلق فضله**): نشر الثوب إذا مدَّه.

(**الباسط**[١] **فيهم بالجود يده**): بسط الثوب إذا فرشه، وأراد هاهنا أن فضل الله تعالى وجوده على الخلق منشور عليهم من فوقهم، ومبسوط من تحتهم، فهما شاملان لهم في[٢] كلِّ أحوالهم وتصرفهم.

(**نحمده في جميع أموره**): سرائه وضرائه وشدته ورخائه.

(**ونستعينه على رعاية حقوقه**): من أداء واجب أو كفٍّ عن محرَّم فطلب الإعانة منه باللطف على ذلك

(**ونشهد أن لا إله غيره**): أي أنَّ أحداً لا يستحق الإلهية وهي استحقاق العبادة سواه.

(**وان محمداً عبده**): أهل لأن يكون عبداً له.

(**ورسوله**): ومستحق للرسالة من جهته

(**أرسله بأمره صادعاً**): أي مظهراً[٣]، من قولهم: صدع بكذا إذا أظهره.

---

(١) في النهج: ولبسط

(٢) في (أ): في جميع كل أحوالهم.

(٣) في (أ): أي مظهر

(**وبذكره قاطعاً**[١]): إما قاطعاً على أن ذكره حقٌّ لا شكَّ فيه، وإما قاطعاً بذكره غير معرِّج على سواه، فالقطع مستعمل فيهما جميعاً، يقال: قطعت بكذا إذا تحققته، وانقطعت في حاجتي إذا كنت مشغولاً بها[٢] غير معرِّج على غيرها.

(**فأدّى**): ما أرسل به من الشرائع والأحكام.

(**أميناً**): عليه، من غير زيادة فيه ولا تحريف ولا تبديل.

(**ومضى**): انقضى عمره.

(**رشيداً**): إما مرشداً لغيره هادياً له، وإما راشداً في أفعاله.

(**وخلَّف فينا راية الحق**): أراد القرآن.

(**من تقدَّمها**): خارج عنها غير معرِّج عليها.

(**مرق**): خرج، ومنه مرق السهم من الرمية[٣] إذا خرج من بطنها.

(**ومن تخلَّف عنها**): نكص عن اتباع أحكامها

(**زهق**): إما اضمحل من قولهم: زهق الباطل إذا اضمحل، وإما جاوز الحد، من قولهم: زهق السهم إذا جاوز الهدف.

(**ومن لزمها**): لازمها ولم ينفك عنها

(**لحق**): بالنجاة وكان متقدماً فيه.

---

(١) في النهج: ناطقاً

(٢) في (أ): وانقطعت عن حاجتي إذ كنت مشغولاً عنها، وما أصلحته من (ب) ومن نسخة أخرى

(٣) قوله: من الرمية، سقط من (ب)

(دليلها): أراد به الرسول (ص) فإنه الدالُّ على كون القرآن من جهة الله تعالى، ولا دليل لنا على ذلك سوى كلامه وخبره، ولولا ذلك لكنّا نجوّز أنّ القرآن من جهته (ص)؛ لأنه كلام، والكلام مقدور للبشر.

(مكيث الكلام): كثير الأناة في الكلام والتؤدة، لا ينطق إلا بالحكمة، قليل البطش[1] والانزعاج.

(بطيء القيام): أراد أنه إذا قعد لتعليم معالم الدين لم يقم على العجلة والفشل من غير إتمام لما هو فيه من التعليم للخلق وإرشادهم.

(سريع إذا قام): أراد أنه إذا قام فهو نشيط في قيامه خفيف في حركته ليس متثاقلاً بعد فراغه مما هو فيه.

(فإذا أنتم ألنتم له رقابكم): أراد ها هنا بلين الرقاب إسراعهم إلى أمره وامتثالهم لما يقوله، كما كان ليّ الرؤوس عبارة عن التكبر والمخالفة، كما قال تعالى: ﴿لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ﴾[المنافقون:٥] وهو مجاز رشيق واستعارة بديعة.

(وأشرتم إليه بأصابعكم): من بين سائر الخلائق وقلتم هذا هو.

(جاءه الموت فذهب به): لما استكمل عمره وبلّغ ما أرسل به.

(فلبثتم بعده ما شاء الله): من الأوقات والأزمنة.

(حتى يطلع عليكم[2]): يشرف عليكم، من اطلع على القوم إذا أشرف عليهم.

(١) في نسخة أخرى: الطيش.

(٢) في شرح النهج: حتى يطلع الله لكم.

(من يجمعكم): بعد التفرّق.

(ويضم شملكم): بعد التشتت، وفي نسخة أخرى: **(يضمّ نشركم)**: أي ما انتشر من أمركم، ويحتمل أن يريد بهذا الكلام نفسه؛ لأن هذا هو حاله بعد وفاة الرسول (ص) في ضمّ النشر[1]، وجمع المتفرّق، ويحتمل أن يريد بعض أولاده، وأن هذا سيكون بعده، فيطابق ما روي عن الرسول (ص): «أنه سيظهر من أولاده من يملأ العالم عدلاً، ويقهر الظالمين، ويهلك القاسطين»[2].

(فلا تطمعوا في غير مقبل): أي لا تطلبوا الخير إلا ممن كان مقبلاً من أولادي على اتباع الحق، عالماً مقيماً للطاعة، متمسكاً بحبل الديانة.

(ولا تيأسوا من مدبر): فمن زلّ منهم عن سنن الهدى وارتكب المعاصي فإنه سيدّاركه[3] الله بالتوبة والإنابة[4].

(فإن المدبر عسى أن تزل إحدى قائمتيه): رجليه لأنه يقوم عليهما

(وتثبت الأخرى): على الطريقة المرضية.

(فترجعا حتى تثبتا جميعاً): وفي هذا دلالة على حسن الرعاية لهم من الله واللطف لهم[5] من جهته، وفي الحديث عن الرسول (ص):

(١) في (أ): البشر، وهو تصحيف.

(٢) رواه باللفظ المذكور هنا الشريف علي بن ناصر الحسيني في أعلام نهج البلاغة -خ- ص٢٩ إلا قوله هنا: «ويهلك القاسطين» في أعلام النهج: «ويهلك الفاسقين»

(٣) في (ب): سيتداركه

(٤) في (أ): والإثابة

(٥) في (ب): بهم

«سألت الله لكم يا بني عبد المطلب جوداً ومجداً، سألت الله يا بني عبد المطلب أن يُثَبِّت قائمكم، ويُرْشِد ضالكم»[1].

(ألا إن مثل آل محمد [صلى الله عليه وآله][2] كمثل نجوم السماء): إنما مثّلهم بالنجوم لأمور ثلاثة:

أما أولاً: فلأنّه يهتدى بهم في أحكام الدين كما يهتدى بالنجوم في البحار والقفلة.

وأما ثانياً: فلأنهم أمان لأهل الأرض كما أنّ النجوم أمان لأهل السماء، كما جاء في حديث عن الرسول (صلى الله عليه وآله)[3].

(١) له شاهد أخرجه الحاكم النيسابوري في المستدرك على الصحيحين ١٦١/٣ بسنده يبلغ به إلى ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «يا بني عبد المطلب، إني سألت الله لكم ثلاثاً: أن يثبت قائمكم، وأن يهدي ضالكم، وأن يعلّم جاهلكم، وسألت الله أن يجعلكم جوداء نجداء رحماء، فلو أن رجلاً صفن بين الركن والمقام فصلى وصام، ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيت محمد دخل النار»، قال الحاكم: هذا حديث حسن صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه. وكما في المستدرك أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٧٦/١١ مع اختلاف يسير في لفظه، وابن أبي عاصم في السنة ٦٤٢/٢، وقوله «نجداء» في السنة لابن أبي عاصم «مجداء».

(٢) زيادة في النهج

(٣) للحديث روايات عدّة وطرق كثيرة فهو بلفظ: «النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأهل الأرض، فإذا ذهبت النجوم من السماء أتى أهل السماء ما يوعدون، وإذا ذهب أهل بيتي من الأرض أتى أهل الأرض ما يوعدون»، أخرجه الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه السلام) في الأحكام ٤١/١، وفي كتاب معرفة الله عز وجل من مجموع رسائله ص٦٣، وبلفظ: «أهل بيتي أمان لأهل الأرض كما أن النجوم أمان لأهل السماء، فويل لمن خذلهم وعاندهم» أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١٥٢/١-١٥٣ بسنده عن علي (عليه السلام)، وقال الإمام القاسم بن محمد في الاعتصام ١٥٧/١ ما لفظه: وفي الجزء الثاني من كتاب جواهر العقدين عن إياس بن سلمة بن الأكوع، عن أبيه رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأمتي»، وأخرجه مسدد، وابن أبي شيبة، وأبو يعلى في مسانيدهم، والطبراني، قال: وعن أنس قال: =

وأما ثالثاً: فلأنّ الله تعالى شرَّفهم ورفع مراتبهم كما شرَّف النجوم ورفع مكانها فلهذا شبههم بالنجوم.

(إذا خوى نجم طلع نجم): خوى أي سقط، وهذا التشبيه الذي ذكره تشبيه مركب، وأراد أن مثل آل محمد في الأرض كمثل النجوم في السماء، ونظيره قول ذي الرمة:

وكأنَّ أجْرامَ السَّماءِ تواقعاً[1] دُرَرٌ نُثِرْنَ[2] على بساطٍ أزرق

وهو من محاسن التشبيه وغرائبه.

(فكأنكم قد تكاملت من الله فيكم الصنائع، وأراكم ما كنتم تأملون): من اطلاع من ذكره من أهل البيت، ممن يجمع الله به الشمل، ويضمّ به الشَّعَث، ويصلح الله به الأمر كله.

قال رسول الله ﷺ: «النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأهل الأرض، فإذا هلك أهل بيتي جاء أهل الأرض ما كانوا يوعدون» إلى آخره، قال: أخرجه ابن المطهر من حديث عبد الله بن إبراهيم الغفاري، قال: وعن علي بن أبي طالب صلوات الله عليه قال: قال رسول الله ﷺ: «النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأهل الأرض، فإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض» قال: أخرجه أحمد في المناقب، وذكره في ذخائر العقبى بلفظه، قال: وعن قتادة، عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف، فإذا خالفتها قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حزب إبليس» قال: أخرجه الحاكم، وقال الحاكم في المستدرك: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. انتهى ما نقله من الاعتصام

قلت. وأخرجه الحافظ محمد بن سليمان الكوفي في المناقب ١٤٣/٢ رقم (٦٢٣) بسنده عن إياس بن سلمة الأكوع بلفظ الأحكام للإمام الهادي (وانظر تخريجه الموسع في المناقب). وله في المناقب أيضاً شواهد أخر (انظر الفهرس)، وللحديث باختلاف رواياته وطرقه وأسانيده مصادر كثيرة، وانظر موسوعة أطراف الحديث النبوي ٩٩/١٠

(١) في (ب): توافقاً، وفي نسخة أخرى: لوامعاً

(٢) في (ب): نثرت

(٩٦) ومن خطبة له عليه السلام مشتملة على ذكر الملاحم

(الحمد لله الأول قبل كل اول): الذي ثبتت[١] له حقيقة الأولية فلا تعقل أولية قبله.

(والاخربعد كل آخر): وهو الآخر الذي تثبت[٢] له معقول الآخرية فلا تعقل آخرية بعده.

(باولته وجب أن لا أول له): أراد من أجل أن أوليته بلا نهاية ولا بداية لها ولا غاية وجب بحكم العقل أن لايكون له أول يشار إليه.

(وباخريته وجب أن لا آخر له): ومن أجل أن آخريته بلا غاية وجب ببرهان العقل أن لا يكون له آخر يشار إليه، وكيف يمكن تحديد أوليته وآخريته، وقد دل البرهان العقلي على فقد التناهي فيهما.

(وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة): انتصابه على المصدرية المؤكدة.

(يوافق فيها السرُّ الإعلان): السرُّ: ما يُسَرُّ في النفوس، وتشتمل عليه جوانح[٣] الأفئدة، والإعلان: ما يظهر على الجوارح من الأعمال المطابقة لذلك.

---

(١) في (ب): ثبت

(٢) في (ب): ثبت

(٣) في (ب): جوارح

(والقلب اللسان): أي ويطابق اعتقاد القلوب من التوحيد وانشراح الصدور به ما يظهر على الألسنة من الإقرار منه.

(ايها الناس): خطاب عام

(لا يجرمنكم): يكسبنكم، وهو يتعدى إلى مفعولين في قوله تعالى: ﴿وَيَاقَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ﴾[هود: ٨٩] وقد حذف ها هنا أحد مفعوليه، وتقديره لا يجرمنّكم شقاقي أن تخالفوني.

(شقاقي): مشاقتكم إياي، وأصله من الشقّ وهو: الانفصال؛ لأن المشاقة نقيض الملاءمة.

(ولا يستهوينّكم عصياني): ستهواه الشيطان إذا استهامه، والهيام: ضرب من الجنون، والمعاصاة هي: المخالفة.

(ولا تتراموا بالأبصار): رمى ببصره إذا حدق إليه، حيرة في أمركم وفشلاً وجزعاً.

(عندما تسمعونه مني): وقت سماعكم لكلامي ومواعظي وما آمركم به من صلاحكم.

(فوالذي فلق الحبة): إما خلقها، وإما شقّها بنصفين، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾[الأنعام: ٩٥].

(وبرا النسمة): وخلق الإنسان، وهذان الأمران لايقدر عليهما إلا الله، فلهذا كان القسم بهما؛ لأن القسم إنما يكون بالذات أو بالصفات الذاتية أو بصفات الأفعال كالخالق.

(إن الذي أنبأتكم به): أخبرتكم به وأبلغتكم إياه

(عن النبي صلى الله عليه وآله): أخذته عن الرسول، وأقرَّه في قلبي من جميع ما أمرتكم به ونهيتكم عنه.

(ما كذب المبلِّغ): في كل ما[1] نقله وأبلغه

(ولا جهل السامع): فيحرِّف ويبدِّل، وأراد نفسه في ذلك كله، أي أنه بريء من الكذب والجهل فيما رواه وحكاه عن صاحب الشريعة، أو أخبر به عن العلوم الغيبية.

(لكأني أنظر إلى ضلِّيل قد نعق بالشام): لضلِّيل مبالغة وهو: كثير الضلالة كالشريب ولضحيك لمن يكثر ذلك منه، والنعيق: تصويت للبهائم.

(وفحص براياته في ضواحي كوفان): فحص برجله التراب أي أثاره، وفي الحديث: «من بنى مسجداً ولو مثل مفحص قطاة[2] بنى الله له قصراً في الجنة»[3]، وضواحي البلد: ظواهره، وأراد أنه نصب راياته ومكَّنها في الأرض.

(فإذا فغرت فاغرته): فغر فاه إذا فتحه، وأراد ملأت فتنته الأرض

---

(١) قوله: ما، سقط من (أ)

(٢) المفحص: حفرة تحفرها القطاة أو الدجاجة في الأرض لتبيض وترقد فيها، والقطاة: واحدة القطا وهو نوع من اليمام يؤثر الحياة في الصحراء، ويتخذ أفحوصه في الأرض. (انظر المعجم الوسيط ٢/٦٧٥، ٧٤٨)

(٣) أخرجه الإمام أبو طالب يحيى بن الحسين الهاروني في الأمالي ص ٣٥٥ عن أنس بن مالك بلفظ: «من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة»، وعنه رواه الإمام القاسم بن محمد في الاعتصام ٢/١١٧، وللحديث مصادر كثيرة بروايات فيها بعض الاختلاف، انظرها في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٨/١٧١ ١٧٤

(واشتدت شكيمته): الشكيمة في اللجام هي: الحلقة التي فيها فأسه، وأراد استفحل أمره وعظم.

(وثقلت في الأرض وطأته): لتمكنه في الأرض واستطالته فيها.

(عضت الفتنة أبناءها بأنيابها): كناية عن شدة الأمر وتفاقمه، ولهذا يرى الإنسان لايفعله إلا عند شدة الغضب وقوته، ويقال: فلان يمضمض شفتيه إذا غضب.

(وماجت الحرب بأمواجها): أي اضطربت من أجل الأمواج وهي الفتن التي فيها

(وبدا من الأيام كلُوحها): الكُلُوح: تكشير[1] في الشفة مع عبوس.

(ومن الليالي كُدُوحها): الكُدوحُ: آثار في[2] الوجه وهو أكثر من الخدش، وفي الحديث: «المسألة كدوح وخدوش في وجه صاحبها» وأراد وظهر من الأيام والليالي مكروهاتها وفجائعها من ذلك.

(فإذا ينع[3] زرعه): استحكم وبلغ الحصاد.

(وقام على ينعه[4]): واستقام ساقه على نضاجه.

(وهدرت شقاشقه): الشقشقة قد مر ذكرها، وأراد عظم خطبه وغضبه؛ لأن الجمل لا يخرج شقشقته إلا عند هيجه وشدة أمره.

---

(١) في (ب): تكشر

(٢) في (أ): أثاق، وفي (ب) كما أثبته، وهو الصحيح

(٣) في (ب): نبع، وفي شرح النهج: أينع.

(٤) في (ب): تبعه

(**وبرقت بوارقه**): لاحت مخايل الضلال والفتنة فيه.

(**عقدت رايات الفتن المعضلة**): أعضل الأمر إذا اشتدَّ وتقوَّى.

(**وأقبلن كالليل المظلم**): الذي لايهتدى فيه لإبصار شيء.

(**والبحر الملتطم**): بالأمواج من جانب إلى جانب وعندي أنه أراد بذلك ما يكون في آخر الزمان من فتنة الدجال التي كان الرسول (عليه السلام) تعوذ[1] منها في دعائه بقوله: «وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، ومن غلبة الدين وقهرالرجال»[2] ويدل عليه آخر كلامه.

(**هذا**): وهي كلمة فصيحة تستعمل بين جملتين يشار بها إلى جملة متقدمة من أجل تحقيقها، كقوله تعالى: ﴿هَٰذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ﴾[ص ٤٩]، وقوله: ﴿هَٰذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ﴾[ص ٥٥] ومعناها هذا على ما قررته.

(**وكم يخرق الكوفة من قاصف**): وهي: الريح الشديدة؛ لأنها تقصف الأشجار أي تكسرها، ولهذا قال فيها: يخرق الكوفة.

(١) في (ب): يتعوذ.
(٢) لم أجده بلفظه مجموعاً، ووجدته مفرقاً من حديثين أخرجهما أبو داود في سننه ٩٠/٢ مع اختلاف يسير في بعض لفظه، الأول برقم (١٥٤١) عن أنس بن مالك قال: كنت أخدم النبي ﷺ فكنت أسمعه كثيراً يقول: «اللهم، إني أعوذبك من الهمّ والحزن، وضلع الدين، وغلبة الرجال» والثاني برقم (١٥٤٢) عن عبد الله بن عباس أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم هذا الدعاء، كما يعلمهم السورة من القرآن، يقول: «اللهم، إني أعوذ بك من عذاب جهنم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات» والحديث بلفظه تجده مفرقاً في عدة أحاديث انظرها ومصادرها في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف٢/٢١٨-٢١٩.

(**ويمر عليها من عاصف**): وهي الريح التي تعصف الأشجار أي تميلها من جانب إلى جانب.

(**وعن قليل تلتف القرون بالقرون**[1]): يجمع الله الأولين من الخلق والآخرين، أراد على إثر ذلك.

(**ويُحصَدُ القائم**): من الزرع، استعارة[2] لموت من كان باقياً من الخلق.

(**ويحطم المحصود**): يدقُّ ما حصد من الزرع، وأراد ويفنى من كان ميتاً ويتفتت بالتراب[3].

(**وذلك يوم يجمع الله فيه الأولين والآخرين**): من سلف من أول الخلق[4] إلى آخرهم.

(**لنقاش الحساب**): التحفظ فيه والاستقصاء، ومنه الحديث: «من نُوقِشَ الْحسابُ عُذِّبَ»[5].

(**وجزاء الأعمال**): من خيرها وشرها.

(**قياماً خضوعاً**): حالان من قوله: الأولين والآخرين، والخضوع هو: الذلة، وإنما كانوا قياماً؛ لأن القعود موضع استراحة

(١) قوله: بالقرون سقط من (ب)
(٢) في (ب): واستعارة
(٣) في (أ): التراب
(٤) في (ب): من أول الوقت
(٥) الحديث في نهاية ابن الأثير ١٠٦/٥، وهو في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٨٨٥/٨ وعزاه إلى مصادر كثيرة منها: مسلم في الجنة ٧٩، ٨٠، وسنن الترمذي برقم (٣٣٣٧) ومسند أحمد بن حنبل ٩١/٦، ١٢٧ وغيرها.
قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه ٢٣٩٤/٥، والحاكم في المستدرك ١٢٥/١، وأبو داود في سننه ١٨٤/٣.

(قد ألجمهم العرق): بلغ إلى أفواههم فصار ملجماً لهم عن التكلم.

(ورجفت بهم الارض): أي تحركت تحركاً شديداً هائلاً، كما قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾[النازعات:٦].

(فأحسنهم حالاً): فأسهلهم وأخفهم.

(من وجد لقدمه موضعاً): يضعه فيه من شدة الازدحام.

(ولنفسه متسعاً): ينفذ فيه[1] من شدة الكظم.

(فتن كقطع الليل المظلم): إنما مثلت الفتن بقطع الليل المظلم لخلوها عن نور الهداية والأدلة الواضحة لما يلحق القلوب فيها من الغم كما يلحقها بسبب الظلمة.

(لا تقوم لها قائمة): أي حجة واضحة.

(ولا تُرَدُّ لها راية): لعظمها، فلا يقدر أحد على دفعها لقوة أمرها.

(تأتيكم مزمومة مرحولة): ترد عليكم مستعدة أمورها، آخذة أهبتها، مخزومة[2] بزمامها، مجعولاً عليها رحالها لتمهيد الركوب عليها.

(يحفزها قائدها): يعجلها من يقودها.

(ويجهدها راكبها): ويتعبها بالاحتثاث من هو راكبها من الجهد وهو التعب، وأراد من هذا كله الإشارة إلى شدة هذه الفتنة وعظم حالها بما ذكر.

(١) في (ب): عنه.

(٢) في (ب): مجذوبة

(أهلها قوم شديد كَلَبهم): الكَلَب بالفتح هو: التكالب على الحق والتسلط عليهم بالشدائد.

(قليل سَلَبُهُمْ): يعني أنه لا يوجد فيهم وفر[1] ولا هم أهله.

(يجاهدهم[2] في الله): أي في سبيله و ابتغاء وجهه.

(قوم أذلة عند المتكبرين): أراد أنهم يخالهم[3] المتكبرون أذلة بالإضافة إليهم.

(في الأرض مجهولون): لتواضعهم وخمولهم.

(وفي السماء معروفون): لعلوهم وشرفهم عند الله تعالى، وأظن أن مراده بما ذكر هو المهدي وأصحابه فإنه هو الذي يقتل الدجال هو وأصحابه، وصفتهم عند الله كما[4] ذكر.

(فويل لك يا بصرة[5]): الويل: كلمة دعاء، وقد قدمنا ذكر حكمه في الإعراب.

(من جيش من نقم الله!): من عقوباته.

(لا رهج فيه): الرهج: الغبار.

(ولا حس له): الحس: الصوت الخفي.

(١) الوفر: المال الكثير.

(٢) في (أ): يجاهدون، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى ومن شرح النهج

(٣) في (ب): يخالونهم.

(٤) في (ب): بما.

(٥) في شرح النهج: فويل لك يا بصرة عند ذلك

(**وسيبتلي أهلك بالموت الأحمر**): إنما يوصف بالحمرة لشدته، ومنه الحديث: «كنّا إذا احمر البأس اتقينا برسول الله»[1] معناه اشتد الأمر.

(**والجوع الأغبر**): الشديد الوقع، وقولهم: اغبرت السماء إذا اشتد وقعها.

(١) الحديث هو لأمير المؤمنين علي (عليه السلام) رواه المؤلف في كتابه تصفية القلوب ص ٤٦٦ بلفظ: «كنّا إذا احمرَّ البأس ولقي القوم القوم تقينا برسول الله ﷺ، فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه». وهو في نهاية ابن الأثير ٨٩/١ للإمام علي أيضاً، ومطمح الآمال ص ٤٥، وأخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى ٢٣/٢، والطبري في تاريخ الأمم والملوك ٢٣/٢.

(٩٧) ومن خطبة له عليه السلام

(**انظروا إلى الدنيا نظر الزاهدين فيها**): بالرفض لها واطراحها.

(**الصادفين عنها**): المعرضين عن لذاتها ونعيمها الزائل.

(**فإنها والله عما قليل تزيل الثاوي**): ثوى بالمكان إذ أقام فيه، فمن طبعها إزالة المقيم.

(**الساكن**): المستقرُّ فيها، المطمئنُّ إليها.

سؤال: كيف أجاب القسم بالفعل المضارع وهويزيل، وحذف منه اللام ونون التأكيد، وهو غير جائز؟

وجوابه: أن الجواب ها هنا ليس بالفعل المضارع، وإنما هو بإن المصدرة في أول الكلام، وجعل القسم حشواً كأنه قال: والله إنها تزيل.

(**وتفجع المترف الآمن**): فجعه الأمر إذا أوجعه، والمترف: الذي أطغته النعمة، والآمن نقيض[1] الخوف[2] والإشفاق.

(**ولا يرجع**[3] **ما تولى منها فأدبر**[4]): ما انقضى فيها من خير وشر

(١) في (أ): نقيض، والصواب كما أثبته من (ب)
(٢) كتب فوقها في (ب): الخائف
(٣) في (ب) وشرح النهج: لا يرجع، بدون واو
(٤) قوله: فأدبر، سقط من (أ)

فيستحيل ردُّه وإعادته.

(ولا يُدرَى ما هو ات منها فينتظر): أي أن[1] الأمور المستقبلة مطوي عنّا علمها، ولا[2] ندري أهي خير فنتظر[3] أو هي شر فنستعيذ منها.

(سرورها مشوب بالحزن): فلا مسرة[4] من مسراتها إلا ويتبعها[5] مضرة وألم، كما قال (صلى الله عليه وآله وسلم): «ما من فرحة إلا وتتبعها ترحة»[6].

(وجلد الرجال فيها إلى الضعف والوهن): وقوة من كان فيها من أهل النضارة والشباب آيلة إلى الشيخوخة والهرم.

(فلا يغرنّكم كثر[7] ما يعجبكم فيها): فلا يزدهيكم العجب بتكاثرها وترادف لذاتها فهي في الحقيقة حقيرة.

(لقلة ما يصحبكم منها): وهو الحنوط والأكفان.

(رحم الله امرأ تفكر): الرحمة من الله هي: الإمداد بالألطاف الخفية،

(١) قوله: إن سقط من (ب).
(٢) في (ب): فلا
(٣) في (أ): فينتظر
(٤) في (أ): فلا يسره
(٥) في (ب): وتعقبها
(٦) أخرجه الإمام أبو طالب (ع) في أماليه ص٥٩٩ من حديث بسنده عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده (عليهم السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لعلي (عليه السلام): «يا علي، ما من دار فيها فرحة إلا تتبعها ترحة» ثم ذكر تمام الحديث، والحديث بلفظ: «ما من فرحة إلا وله ترحة» في موسوعة أطراف الحديث ٩/٢٧٧ وعزاه إلى كشف الخفاء ٢/٤٢٠.
قلت: وأخرجه القضاعي في مسند الشهاب ٢/٢١، وابن المبارك في الزهد ١/٨٩
(٧) في (ب) وشرح النهج: كثرة.

كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ﴾[الأنبياء ١٠٧]، ومنّا التعطف والرأفة[1] والحنو، تفكر في عاقبة أمره.

(فاعتبر): اتعظ وانزجر[2].

(واعتبر فأبصر): إما من الإبصار وهو رؤية[3] ما يصلحه، وإما من الاستبصار، وهو: تحقق أمر العاقبة.

(فكأن ما هو كائن من الدنيا): من زخارفها وحطامها وما جُمِعَ فيها.

(لم يكن): بالتغير والزوال والبطلان.

(وما هو كائن من الآخرة): من الجزاء[4] على الأعمال ثوابها وعقبها.

(لم يزل): لدوامه واستمراره.

(وكل معدود منتقض[5]): بالموت والانقطاع.

(وكل متوقع آت): إما من أعمال الدنيا بطي الليل والنهار وتقريبهما له، وإما من أمور الآخرة بانقضائها وزوالها.

(وكل ما هو آت فهو قريب دان): يقرب دنوه وحصوله، من جميع ما ذكرناه من أعمال الدنيا والآخرة.

(العالم): في الحقيقة حتى لا عالم إلا هو.

(١) في (ب): والرقة.
(٢) في (ب): وازدجر
(٣) في (ب): الرؤية.
(٤) في (أ): بالجزاء.
(٥) في شرح النهج: منقض

(من عرف قدره): من أحاط بنفسه علماً ودراية، ومن حقيقة ذاك إحراز ما يصلحها[1] والامتناع عما يفسدها.

(وكفى بالمرء جهلاً أن لا يعرف قدره): لأنه إذا جهل نفسه وهي أقرب ما يكون إليه وأقوى ما يكون إحاطة[2] بها فجهله بغيرها أكثر وأعظم غباوة وأوفر.

(إن من أبغض العباد إلى الله تعالى[3]): البغض من الله تعالى إرادة إنزال العقوبة.

(لعبداً وكله الله إلى نفسه): جعل عمدته على نفسه، وسلبه ألطافه وإعانته.

(حائر[4] عن قصد السبيل): فلا يمكنه السلوك لحيرته.

(سائر بغير دليل): فلا يأمن أن يضل عن الطريق لعدم من يدله عليها.

(إن دعي[5] إلى حرث الدنيا): بالتجارات وأنواع التسلطات على جمع[6] الأموال و ذخارها[7].

(١) في (ب). ما يصلحه.
(٢) في (أ): إحاطته
(٣) قوله: تعالى سقط من (ب)
(٤) كذا في النسختين بالرفع، وكذلك قوله بعده: سائر، وهما خبر لمبتدأ محذوف، والتقدير هو حائر، وهو سائر، وفي شرح النهج: جائراً بالجيم في أوله ونصبه على الحال، والجائر: هو العادل عن السمت، وكذلك قوله هنا: سائر، في شرح النهج: سائراً بالنصب.
(٥) في (ب) والنهج: دعي، كما أثبته وفي (أ): يدعى
(٦) في (أ): جميع
(٧) في (أ) وادخارها، وهو غلط، وما أثبته من (ب).

(عمل): أجاب إلى ذلك وأحبه وواظب على فعله.

(وإن دعي إلى حرث الآخرة): بالأعمال الصالحة وفعل المعروف واصطناعه.

(كسل): عن ذلك وتأخر عنه؛ فهو في صنعه هذا.

(كأنّ ما عمل له): من أعمال الدنيا لكثرة اجتهاده في تحصيلها.

(واجب عليه): يستحق الذم إذا تركه

(وكأن ما ونى فيه): من أعمال الآخرة لتساهله فيه.

(ساقط عنه): لا يستحق الذم بالإخلال به.

(وذلك زمان): إشارة إلى ماذكره من الإعراض عن الآخرة والإقبال على الدنيا.

(لا ينجو فيه): من الأخطار والتبعات.

(إلا كل مؤمن نومة): خامل الذكر.

(إن شهد لم يعرف): مكانه فيكون أهلاً للإنصاف ومستحقاً له.

(وإن غاب لم يفقد[1]): موضعه، فيقال: أين هو؟

(أولئك): الذين وصفنا حالهم.

(مصابيح الهدى): بمنزلة المصابيح لظلام الجهل.

(وأعلام السُّرى): السرى مصدر كالهدى، وهذان الوزنان يقلان

(١) في النهج: لم يفتقد.

في المصادر؛ لأنهما من أوزان الجموع، ولهذا نوَّنهما بنو أسد كأنهم يتوهمون أنهما جمع هدية وسرية.

(ليسوا بالمساييح): جمع مسياح وهو: الذي يمشي بين الخلق بالفساد والنمائم، واشتقاقه من ساح الماء إذا فشا.

(ولا بالمذاييع): جمع مذياع وهو: الذي إذا سمع لغيره بفاحشة[1] أذاعها ونوَّه بها[2].

(البُذُر): بالذال بنقطة من أعلاها جمع بَذُور، وهو: الذي يكثر سفهه ويلغو منطقه.

(أولئك): إشارة إلى من[3] ذكره من المؤمنين.

(يفتح الله لهم أبواب رحمته): إما ألطافه الخفية، وإما أبواب جنته جزاء على أعمالهم.

(ويكشف عنهم ضراء نقمته): إما بلاوي الدنيا وشدائدها، وإما عقوبات الآخرة وأهوالها.

---

(١) في (ب) وفي نسخة أخرى: بفاحشة، كما أثبته، وفي (أ): بفحشة.

(٢) أقول: ومن جيد ما قيل في هذا المعنى من الشعر، قول صالح بن عبد القدوس:

من يخبرك بشتم عن أخ ... فهو الشاتم لا من شتمك

ذاك شيء لم يواجهك به ... إنما اللوم على من أعلمك

كيف لم ينصرك إن كان أخاً ... ذا حفاظ عند من قد ظلمك

وقول طريح بن إسماعيل الثقفي:

إن يعلموا الخير يخفوه وإن علموا ... شراً أذاعوا وإن لم يعلموا كذبوا

(انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١١٣/٧).

(٣) في (أ): ما

(أيها الناس): خطاب عام.

(سيأتي عليكم زمان): يشير[1] إلى خلافة بني أمية وبني العباس.

(يكفأ فيه الإسلام): تقلب فيه أحكامه وتغير [فيه][2] رسومه.

(كما يكفأ الإناء [بما فيه][3]): يقلب على رأسه.

(أيها الناس، إن الله قد أعاذكم من أن يجور عليكم): لما دل عليه برهان العقل من أنه لا يفعل ظلماً ولا جوراً، ولقوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ﴾[غافر ٣١].

(ولم يعذكم من أن يبتليكم): يمتحنكم بضروب الامتحانات وأنواع البلاوي، ليكون ذلك زيادة في الآخرة ورفعاً في الدرجات.

(فقال تعالى[4]): ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ وَإِن كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾[المؤمنون ٣٠]. ممتحنين لمن[5] خلقنا؛ لأن المحن ألطاف ومصالح وهي جائزة من جهة الله تعالى، والجور ظلم وفساد[6] والله يتعالى عنه.

---

(١) في (ب): يشير

(٢) سقط من (ب).

(٣) زيادة في (ب) وشرح النهج

(٤) في النهج: وقد قال جل من قائل... إلخ

(٥) في (ب): لما.

(٦) في (ب): الجور والظلم فساد.

(٩٨) [ومن خطبة له عليه السلام][١]

(بعث الله محمداً[٢]): بالكرامة واصطفاه بالرسالة من بين سائر الخلق.

(وليس أحد من العرب يقرأ كتاباً، ولا يدعي نبوة): لانقطاع الأنبياء وبعد عهدهم بالكتب وأخبار السماء.

(ولا وحياً): لأن الوحي إنما يكون على[٣] ألسنة الرسل لا غير، وأراد أن مبعثه (عليه السلام) كان على حين فترة وانقطاع من الأنبياء فبعثه الله رحمة للخلق

(فقاتل بمن أطاعه من عصاه): فمن أطاعه واتبعه وكان موافقاً له على أمره استعان به على من خالفه وعصاه بمقاتلته ومحاربته.

(يسوقهم إلى منجاتهم): المنجاة هي: النجاة كالمسعاة للسعي، وهي مصدر

(ويبادر بهم[٤] الساعة أن تنزل بهم): ويعاجل بهم قيام الساعة أن تحصل بهم وهم كفار ضلال عن الحق، شفقة بهم وتعطفاً ورقة.

(١) ما بين المعقوفين زيادة في النهج بشرح الشيخ محمد عبده، وفي شرح النهج لابن أبي الحديد.
(٢) في النهج: أما بعد: فإن الله سبحانه وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وآله.
(٣) في (ب): عن
(٤) قوله: بهم، زيادة في شرح النهج.

(يحسر الحسير): حسر البعير إذا أعيا وقعد عن السير، وأحسر غيره يحسره[١] إذا قعد له وتأنى بحاله.

(ويقف الكسير): الكسير هو: المكسور، والوقوف هو: الإرواد وترك العجلة

(فيقيم عليه الحجة حتى يبلغ[٢] غايته): وأراد أن من كان في حيرة من أمره والتباس من حاله فإنه يرفق به ويوضح له الأدلة حتى ينقطع عذره، ويكون بعد ذلك إما شاكراً منيباً وإما كافراً خارجاً عن الدين.

(إلا هالكاً لا خير فيه): استثناء موجب من قوله: يسوقهم إلى منجاتهم إلا من أعرض عن ذلك لهلاكه وانقطاع خيره فساقهم على هذه الكيفية.

(حتى أراهم منجاتهم): مسالك النجاة إدراكاً بأعيانهم

(وبوّأهم محلّتهم): تبوأ بالمكان إذا اتخذه مباءة ومستقراً، والمحلة: مكان الحلول.

(فاستدارت رحاهم): بعد وقوفها بما أراهم من البصائر.

(واستقامت قناتهم): عن الاعوجاج، والقناة: الرمح، وأراد بما ذكره تمكنهم[٣] من الأدلة وإبلاغ الحجة عليهم في ذلك

(وايم الله): قسم قد مر تفسيره في غير موضع من[٤] كلامه.

(١) في (أ): يحسر.
(٢) في النهج: يلحقه
(٣) في (ب): تمكينهم
(٤) في (ب): في

(لقد كنت بين[1] ساقتها): ساقة الجيش: مؤخره، وأراد أنه كان مجتهداً في ذلك كلفاً بقوة الإسلام وامتداده وعلوه بسيفه وسنانه وقلمه ولسانه.

(حتى تولت بحذافيرها): جمع حذفار وهو: طرف الشيء وناحيته، يقال: أعطاه الدنيا بحذافيرها أي بأسرها، والضمير للقناة أوالرحى.

(فاستوسقت في قيادها): استوسق الشيء إذا اجتمع وتكاملت أحواله، والقياد: زمام الناقة.

(ما ضعفت): عن الجهاد.

(ولا جبنت): عن مبارزة الشجعان ومبارزة الأقران.

(ولا وهنت[2]): عن القيام بأمر الله والذب عن دينه.

(وايم الله): قسم.

(لأبقرنّ الباطل): بقره إذا شقه

(حتى أخرج الحق من خاصرته): الخاصرة: من مقطع[3] الفخذ إلى أسفل الأضلاع.

---

(١) في (ب) وشرح النهج: من

(٢) في شرح النهج: ولا خنت ولا وهنت

(٣) في (أ): مقطع، وما أثبته من(ب) ومن نسخة أخرى.

(٩٩) ومن خطبة له عليه السلام

(بعث محمداً صلى الله عليه وآله شهيداً): على الخلق بإبلاغ الحجة وقطع المعذرة، كما قال تعالى: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾[النساء:٤١].

(وبشيراً): لأهل الأعمال الصالحة بالثواب والدرجات العالية، كما قال تعالى: ﴿وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ[1]﴾[البقرة:٩٧].

(ونذيراً): منذراً للعقاب، كما قال تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾[الحجر:٨٩]

(خير البرية طفلاً): أفضلها وأشرفها، وانتصاب طفلاً على التمييز.

(وأنجبها كهلاً): النجابة: هي الكرم.

(أطهر[2] المطهرين شيمة): طبيعة وسجية، أي أكرم أهل الطهارة طبيعة وخليقة.

(وأجود المستمطرين ديمة): الدِّيمة: المطر الدائم، والمستمطرين يصلح أن يكون فاعلاً أي وأجود الماطرين، وأهل الكرم والإعطاء، ويصلح أن يكون مفعولاً أي وأكرم المأمولين المرجوين.

---

(١) في (ب): وبشر المؤمنين

(٢) في النهج: وأطهر.

(فما احلولت لكم الدنيا في لذتها): احلولى الشيء مبالغة في حلاوته.

(ولا تمكنتم من رضاع أخلافها): الخلف وجمعه أخلاف: ضروع الناقة.

(إلا بعده): بعد موته وفراقكم له، وفي الحديث: «متى لا تزال هذه الشدة؟ فقال: ما دمت فيكم» وأراد بذلك ذكر ما شرفه الله تعالى به من إعراضه عنها وعيفته لها لنفادها وانقطاع لذتها كما قال تعالى: ﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى﴾[الضحى:٤].

(صادفتموها): المصادفة: الملاقاة.

(جائلاً خطامها): جال الخطام إذا كان سلساً غيرمشدود.

(قلقاً وضينها): الوضين للهودج بمنزلة البطان للقتب وهو ما يكون في صدر البعير، وجعل ذلك كناية عن سهولة أخذها، وسموحة تناولهم لها، من غير تعب ولا مقاساة الشدائد، يشير بذلك إلى ما يسر الله لهم من الفتوحات وأنالهم منها بعده (صلى الله عليه وآله).

(قد صار حرامها عند أقوام): لقلة ورعهم وتهالكهم في جمعها وأخذها.

(بمنزلة السدرة المخضودة[1]): السدر: شجر النبق، والمخضود: المأكول بشدة، وخضده إذا أكله بسرعة وشدة في الأكل.

(وحلالها بعيداً غير موجود): لقلته وندوره وتعذر تحصيله.

(١) في (ب) وشرح النهج: بمنزلة السدر المخضود

(وصادفتموها والله ظلاً ممدوداً): نعيماً دائماً، لاكدورة[1] فيه، ممهداً لأهله.

(إلى أجل معدود): مضبوط محصور، لا يمكن مجاوزته[2] ولا تعديه، وهو ما يكون بالموت والإفناء.

(فالأرض لكم شاغرة): أي خالية عن المعارض، من قولهم: شغر البلد عن الناس إذا خلا عنهم.

(وأيديكم فيها مبسوطة): تتناولون ما شئتم من نفائسها ومنافعها لا تُمْنَعُوْنَ عن ذلك.

(وأيدي القادة عنكم مكفوفة): القادة جمع قائد، كالفسقة في[3] جمع فاسق وهم: الرؤساء الذين يملكون الناس برئاستهم عليهم، والكف: المنع

(وسيوفكم عليها[4] مسلطة): الضمير للقادة، أي أنكم قاهرون لهم لا يستطيعون دفعكم.

(وسيوفهم عنكم مقبوضة): لا تنالكم بسوء، وغرضه من هذا هو أن المقدار مساعد لكم في ذلك فشركم عليهم واقع وشرهم مدفوع عنكم.

(ألا إن لكل دم ثائراً): طالبٌ يطلب به ويواثب على تحصيله

(ولكل حق طالباً): ومن كان له حق فإنه لا محالة يطلبه ولا يسهِّل في تركه.

(١) في ( ) لاكدرة.
(٢) في (ب): تجاوزه
(٣) قوله: في، زيادة في (ب).
(٤) في النهج: عليهم

(وإن الثائر في دمائنا): الطالب لها والمنتصف من أجلها

(كالحاكم في حق نفسه): لأن الله تعالى هو المتولي لتحريم سفكها، والموجب للامتناع من ذلك، وهو في الحقيقة حق له يطالب به ويحكم فيه بنفسه.

سؤال؛ أليس المعصية لها جهتان: أحدهما: ما يتعلق بالله تعالى وهو كونها[1] معصية.

وثانيها[2]: كونها إساءة وهو أمر يختص العبد، فالقتل ها هنا قد اشتمل[3] على كونه معصية، وهو حق الله تعالى وعلى كونها إساءة إلى المقتول فكيف قال: كالحاكم في حق نفسه وفيه تعلق بالعبد كما ذكرناه؟

وجوابه: هو أن الأمر وإن كان كما قاله السائل، لكنه إنما ذكر الوجه الذي يكون في مقابله العقاب، وهو كون الفعل معصية، فأما كون الفعل إساءة فإنما يستحق في مقابلته[4] الذم، والذم لا أثر له في الصرف عن المعصية، فلهذا قال: كالحاكم في حق نفسه لما كان يؤول إليه كما حققناه.

(وهو الله تعالى): من الوجه الذي لحصاه؛ وهو مبالغة في عدم الناصر، ومن يلحق بالثأر ويواثب عليه.

(الذي لا يعجزه من طلب): يفوته، ويمتنع عن الانتقام منه.

---

(١) في (ب): كونه

(٢) في (ب): وثانيهما كونه

(٣) في (ب): استعمل

(٤) في (ب): مقابلة

(ولا يفوته من هرب): بالامتناع منه.

(فأقسم بالله[1] يا بني أمية عما قليل): في المدة القريبة، والأيام القليلة.

(لتعرفنها): الضمير للدولة، والخلافة حاصلة متقررة.

(في أيدي غيركم): وهم بنو العباس، فإنهم أخذوها منهم قهراً، وقتلوهم عليها صبراً، فهي حاصلة لامحالة.

(وفي دار عدوكم): بالاستيلاء والغلبة، والقهر لكم والطرد عنها، ولقد كان الأمركما قاله (عليه السلام)، فإن بني أمية أصبحوا كأنهم ما كانوا، وأصبح بنو العباس في دورهم ملوكاً.

(ألا وإن أبصر الأبصار): أنفذها في الإبصار، وأعظمها في الإدراك.

(ما نفذ في الخير طرفه!): الطرف: العين، ولا يجمع لأنه في الحقيقة مصدر، كما قال تعالى: ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾[إبراهيم:٤٣] وأراد أن خير العقول ما كان نافذاً في إحراز الأعمال الصالحة، والاستكثار فيها

(ألا وإن أسمع الأسماع ما وعى التذكير قلبه!): القلب هو: الواعي، وأراد أن أفضل الأسماع ما كان واعياً إذا ذكر وحفظ[2] القلب منه.

(أيها الناس): خطاب لمن كان حاضراً في وقته، ولمن اتعظ بكلامه من الخلق.

---

(١) قوله: بالله سقط من (أ)

(٢) في (ب): وفي نسخة أخرى: وحفظه

(**استصبحوا من شعلة مصباح**): خذوا الهدى من مهتدٍ[1]، واستعار النور فيما ذكره من الشعلة والمصباح بذلك كما قال تعالى في القرآن: ﴿نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾[الأنعام ٩١]

(**واعظ**): مذكر بهذه المواعظ الحسنة.

(**متعظ**): عامل بما يقوله.

(**وامتاحوا**[2]): المايح: هو الذي ينزل البئر يملئ الدلاء بالياء بنقطتين من أسفلها، والماتح بالتاء هو: المستقي.

(**من صفو عين**): من خلاصة نهر

(**قد روّقت من الكدر**): روّق الشراب إذا حسّنه، وهيّأه للشرب، من قوله: راقني الشيء إذا أعجبك

(**عباد الله، لا تركنوا إلى جهالتكم**): عام في كل ما يفعله الإنسان، من غير بصيرة، ويقدم على فعله من غير نظر.

(**ولا تنقادوا لأهوائكم**): لأن اتباع الهوى يجر إلى كل فساد في الدين والدنيا، حسبك باتباع الهوى فساداً في الدين؛ أن الله تعالى ما حكم بالضلال علماً وقطعاً باستحقاقه، إلا فيمن اتبع هواه، كما قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾[الجاثية ٢٣]

(**فإن النازل بهذا المنزل**): أراد اتباع الهوى، والركون إلى الجهالة.

(١) في (ب). مهدي.
(٢) في (أ): ومتحاً، وما أثبته من(ب) ومن نسخة أخرى ومن شرح النهج.

(**نازل بشفا جرف هار**): الشفا: البقية من الشيء، يقال: ما بقي منه إلا شفا، أي قليل، والجرف: جرف الوادي وجانبه لتي جرفته السيول، والهار هو: المتصدع الذي قرب سقوطه وانهدامه، ووزنه يحتمل أن يكون فاعلاً، فيقال فيه: هاير، ثم أخرت عينه بعد لامه، على مثل شاكي في شائك، ولابي في لائب، ويحتمل أن يكون وزنه فَعِلَ[1] على مثل شَكِسَ وشَرِسَ[2]، وهو تمثيل بالغ في ما كان مبنياً على غير قاعدة محققة في الدين؛ فإنها سريعة الانهدام والتغير كالشفا الجرف في سرعة انهدامه

(**ينقل الردى على ظهره من موضع إلى موضع**): تمثيل بحال من لا خبرة له بإيراد الأمور وإصدارها، وكنى[3] به عن ذلك، كما كنى بقوله: فلان يقدّم رجلاً، ويؤخر أخرى عن التحير في أمره، لايدري كيف يصنع

(**لرأي يحدثه بعد رأي**): أي من أجل رأيه، أراد أن اضطرابه وفشله بما كان من جهة رأيه واختلافها، وأنه على غير ثبات منها وقطع.

(**يريد أن يلصق ما لا يلتصق**): من الأماني الكاذبة، والخيالات الباطلة.

(**ويتقارب ما لايقارب**[4]): من الأمور البعيدة، والآراء المنقطعة.

(**فالله الله**): تكرير من أجل التحذير، كقولهم: أخاك أخاك، والصبي الصبي، أي احذروا الله تعالى عن ترك أوامره، والوقوع في مناهيه، وأحذركم أيضاً.

(١) في (أ): فعلا، وما أثبته من (ب)
(٢) في (ب): وسدس.
(٣) في (ب): وكناية.
(٤) في (ب): يقارب ما لا يتقارب، و في شرح النهج: ويقرّب ما لا يقارب. وفي نسخة أخرى ويقارن ما لايتقارن.

(أن تشكو إلى من لايُشكي شجوكم): أشكيته إذا أزلت شكواه، والشجا هو: الحزن، وأراد التحذير عن ذلك فإن ذلك يكون زيادة في المصيبة، وإثارة للأحزان، وجرحاً للصدور.

(ولا ينقض برأيه ما أبرم لكم): أي[1] من أجلكم، وغرضه أنه لا يحدث رأياً من نفسه يكون فيه فرج عما أنتم بصدده، وراحة عن همكم.

(إنه ليس على الإمام): الذي أعطيتموه أكفكم، وقام فيكم بأمر الله.

(إلا ما قد حمّل من أمر ربه): أخذه[2] الله عليه، وأوجبه وفرضه.

(الإبلاغ في المواعظ[3]): الوعظ لكم، والتذكير بما يجب من حقوق الله تعالى.

(والاجتهاد في النصيحة): وبذل الجهد والوسع، في بيان ما يكون فيه نجاة لكم، ونفع في الدين.

(والإحياء للسنة): بالإظهار لأحكامها، والإبانة لمعالمها.

(وإقامة الحدود [على مستحقيها[4]]): على من ارتكبها من أهل الفسق والكفر، وفي كلامه هذا دلالة على أن إقامة الحدود موكولة إلى رأي الأئمة دون غيرهم، كما يقوله أصحابنا والأكثر من الفقهاء.

(وإصدار السُّهمان على أهلها): من المقاتلة الذين حضروا الوقعة.

---

(١) قوله: أي سقط من (ب)

(٢) في (أ): أخره

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: الموعظه

(٤) زيادة في (ب) وفي شرح النهج

(فبادروا العلم): أي خذوه وأسرعوا في طلبه، من قولهم: ابتدرت كذا أي أسرعت في أخذه.

(من قبل تصويح نبته[1]): صوح النبت إذا يبس، وصوح العود إذا جفت رطوبته، وأراد انقطاع حامليه[2] عن الدنيا بالموت.

(ومن قبل أن تشغلوا بأنفسكم): إما بعوارض الدنيا، وإما بالموت وأشغاله.

(عن مستثار العلم من عند أهله): المستثار هو: الاستثارة، وهو إخراجه بعد أن كان كامناً.

(وانهوا عن المنكر): امنعوا فاعله عنه، وألحقوه أحكام ما فعله من ذلك.

(وتناهوا عنه): أي لينه بعضكم بعضاً، ولا توطنوا على فعله فتهلكوا.

(فإنما أمرتم بالنهي بعد التناهي): أراد أن نهيكم لغيركم عن المنكر إنما يكون فرعاً على تناهكم عنه، ويصدق ذلك قوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ﴾[البقرة ٤٤].

---

(١) في (ب): نبته.

(٢) في (ب): حاملته

(١٠٠) ومن خطبة له عليه السلام

(الحمد لله الذي شرع الإسلام): أي سنه[1]، ومنه قوله تعالى: ﴿**شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا**﴾[الشورى:١٣] أو أظهره من قولهم: حيتان[2] شارعات، أي ظاهرات من قعر الماء.

(فسهّل شرائعه): جمع شريعة وهي: مشرعة الماء أي مورده.

(لمن ورده): أي سهل موارده [لمن أراد أن يرده][3]، وهو مجاز في حقه.

(وأعز أركانه على من غالبه): أي جعله عزيزاً يقهر من أراد مخالفته.

(فجعله أمناً لمن علقه): أي تعلق به، من قولهم: علق فلان بالأمر أي تعلق به.

(وسلماً لمن دخله): السلم بفتح السين وكسرها، وهو: الصلح، كما قال تعالى: ﴿**ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً**﴾[البقرة:٢٠٨]، وإنما سماه سلماً؛ لما فيه من السلامة في الدارين[4].

(١) في (ب): أثبته
(٢) في (ب): حيتان
(٣) سقط من (ب)
(٤) في (ب): في الدين

(وبرهاناً لمن تكلم به): دليلاً واضحاً ينطق بالحق فيما يقوله.

(وشاهداً لمن خاصم به): يحجّ[1] من شهد عليه، ويفحمه فيما يريده من مخالفته.

(ونوراً لمن استضاء به): من ظلمات الجهل، ومهامه الجهالات الكفرية، وطرق الإلحاد العمِيّة[2].

(وفهماً لمن عقل): وتفهم من عقل عنه ما يرشده، ويقوده إليه من السلامة.

(ولباً لمن تدبر): أحواله وما فيه من المصالح الدينية الدالة على كل خير.

(وآية لمن توسم): وعلامة دالة على إرادة الخير لمن أراده.

(وتبصرة لمن عزم): هداية لمن عزم على اتباع المصالح، وانتحاء المراشد.

(وعبرة لمن اتعظ): وفيه اعتبار لمن كان منزجراً بالمواعظ، معولاً عليها.

(ونجاة لمن صدّق): نفسه وأرشدها، كما قال تعالى: ﴿**فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ**﴾[محمد:٢١]، ﴿**وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا**﴾[النساء:٦٦].

(وثقة لمن توكل): ووثوق واطمئنان وانشراح[3] صدر لمن اتكل عليه، وجعله عمدة له في أحواله[4].

(وراحة لمن فوض): الأمر إليه؛ لأن تفويض الأمر إلى الله تعالى

(١) أي يخصمه
(٢) في (ب): العمية
(٣) في (ب): في انشراح صدر من اتكل عليه
(٤) في (أ): وجعل عمدة في أحواله، وما أثبته من (ب)

هو الانقياد لأمره والاحتكام لقضائه، وفي هذا راحة للقلوب والخواطر عن إتعابها بالتفكر في العواقب.

(وجنة لمن صبر): على مشقته، ومراعاة أحواله؛ فإنه يكون له جنة واقية عن جميع العوارض والآفات.

(فهو ابلج المناهج): واضح[1] المسالك، ومنه قولهم: الحق أبلج والباطل لجلج[2].

(واضح الولائج): الولائج: جمع وليجة، وأراد إما أن بواطنه وخواصه ظاهرة منكشفة لمن أرادها، استعارة من قولهم: وليجة الرجل أي[3] بطانته وخاصته، وإما أن يكون مراده أن مداخله وطرقه ومسالكه متضحة، أخذاً من قولهم: ولجت الدار أي دخلت فيها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾[التوبة: ١٦]. أي دخيلة تخالف الدين وتضاده، وإما أن يريد أن أحكامه ولوازمه وتوابعه يدخل فيها ويتلبس بها من فعلها، أخذاً لها من الوليجة وهو ستر أو كهف[4]، وهذه المعاني كلها متقاربة محتملة كما ترى.

(مشرق المنار): أشرقت الشمس وشرقت؛ إذا ظهر نورها وفشا، وأراد أن[5] أعلامه المنصوبة ظاهرة لمن أمّها وقصدها

(مشرف الجواد): عالي المركب، ومنه قولهم: جبل[6] مشرف أي عال،

(١) في (أ): وأوضح، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٢) في (ب): يتلجلج.
(٣) قوله: أي سقط من (ب).
(٤) في (ب): وهو سترا وكهفا
(٥) قوله: إن سقط من (ب)
(٦) في النسخ: جمل، وهو تحريف، والصواب كما أثبته.

قال ابن دريد[1] يصف فرساً له:

وَمُشْـــرِفُ الأَقْطَـــارِ خَـــاضٌ بِحضنيـــهِ
حـــانِي القُصَـــيْرَى جُرْشُـــعٌ عَـــرْدُ النَّســـا[2]

أراد أنه عالٍ منتصب[3].

(مضيء المصابيح): أراد أن نجومه لا تخبو[4]، واستعار ذلك لوضوح الأحكام والمسالك.

(كريم المضمار): إما أنه يكرم من تلبس به، أخذاً له من مضمار الفرس، وهو إكرامه في مدة المضمار، وهو أربعون يوماً، وإما أن مكانه ومستقره كريم، أخذاً له من مكان الإضمار، وهو موضع السباق للفرسان.

(رفيع الغاية): عال[5] في الرفعة، وهو مجاز كما قال (صلى الله عليه وآله وسلم): «الإسلام[6] يعلو ولا يعلى»[7].

(١) ابن دريد هو محمد بن الحسن بن دريد الأزدي، أبو بكر [٢٢٣-٣٢١هـ] من أئمة اللغة والأدب، وهو صاحب المقصورة الدريدية، ولد في البصرة، وله مؤلفات منها: الاشتقاق في الأنساب، والمقصور والممدود وشرحه، والجمهرة في اللغة وغيرها. (وانظر الأعلام ٦/٨٠)
(٢) القصيرى: مقصورة، أسفل الأضلاع أو آخر ضلع في الجنب وأصل العنق، والجرشع: العظيم في الإبل والخيل، والعرد: الصلب الشديد المنتصب والنسا: عرق من الورك إلى الكعب. (انظر القاموس المحيط)
(٣) في (ب): أراد أنه عالي المنصب
(٤) أي لا تنطفئ
(٥) في (ب): عالي
(٦) قوله: الإسلام، سقط من (أ)
(٧) رواه في مسند شمس الأخبار ٢/٢٠ في الباب الخامس والمائة وعزاه إلى أصول الأحكام للإمام أحمد بن سليمان (عليه السلام)، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٦/٢٠٥، والدارقطني في سننه ٣/٢٥٢، والروياني في مسنده ٢/٣٧، والحديث في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٤/٢١٠ وعزاه إلى البخاري ٢/١١٧، ونصب الراية للزيلعي ٣/٢١٣، وكنز العمال برقم (٢٤٦) وكشف الخفاء ١/١٤٠ وعزاه إلى غيرها من المصادر

(جامع الحلبة): الحلبة: أفراس تجمع للسباق، ولا تكون خارجة في مكان وحد، بل تجمع من جهات شتى للمسابقة، وأراد أنه أصلها وقاعدتها أي أنه جامع لجميع خصال الخير مؤلف بين أشتاتها.

(متنافس السُّبقة): السُّبقة بضم السين هو: الخطر في المسابقة، وأراد أن سُبقته نفيسة عالية، ليست حقيرة دانية، وهي الجنة لأنها حضراً عليه.

(شريف الفرسان): مكان من تعلق به رفيع وجانبه عزيز، كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾[المنافقون ٨]

(التصديق منهاجه): الاعتراف بالله ورسوله وجميع أحكام الدين، طريقه الواضحة التي لا يمكن سلوكها إلا به.

(والصالحات): أعمال الخير، وأنواع الطاعة.

(مناره): أعلامه التي يهتدى بها إليه؛ كالمنار للطريق.

(والموت غايته): منقطعه، وغاية انقضائه

(والدنيا مضمره): والمضمار: عبارة إما عن زمان السباق، وإما عن مكانه، والدنيا صالحة لهما جميعاً، فإنهما زمان فعل الخير ومكانه الذي يستقر لفعله عليها.

(والقيامة حلبته): لأنها هي امكان المجتمع فيه[1] للجزاء على الأعمال، كما أن الحلبة موضع السباق للخيل.

(والجنة سبقته): الجزاء الذي يكون على فعله.

(١) في (ب): إليه.

ثم ذكر حال الرسول صلى الله عليه وآله بقوله:

(حتى أورى قبس القابس[1]): وري الزند إذا خرجت ناره، والقبس: عود في رأسه نار، وأراد أنه أكمل به المقصد، ونيل به الغرض الأعلى

(وأنار علماً لحابس[2]): أي وأظهر أعلام الطرق لمن كان محتبسٌ لضلاله عنها، وانحرافه عن مسالكها، فهو كناية عمَّ أوضح من أعمال الهدى، وأظهر من الحجج النيرة في الدين، وقد تقدم مختار هذه الخطبة فأغنانا عن تكريره.

(اللَّهُمَّ، اقسم له مقسماً من عدلك): من رضاك، وهو أعظم المقاسم وأعلاها قدراً، كما قال: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾[التوبة ٧٢] أخذاً من قولهم: رجل عدل إذا كان مرضياً في شهادته.

(واجزه مضاعفات الخير من فضلك): واجعل جزاءه مضاعفاً من الخير الذي مننت به عليه، وكرمته[3] به.

(اللَّهُمَّ، أعل على بناء البانين بناءه): إما على الداعين إلى توحيدك، والإقرار بربوبيتك من سائر الرسل والأنبياء؛ فإنهم العامرون لأرضك، فاجعل بناءه من أرفع أبنيتهم وأقواها قاعدة، وإما على العاملين بالصالحات من جميع الأولياء والصالحين، فإنه أوفاهم عملاً، وأشكرهم سعياً، فارفع منزلته[4] عليهم، وكله محتمل في حقه.

(١) في النهج: قبساً لقابس

(٢) بعده في النهج: (فهو أمينك المأمون، وشهيدك يوم الدين، وبعيثك نعمة، ورسولك بالحق رحمة

(٣) في (أ): وقربته، وما أثبته من (ب) ومن نسخه أخرى

(٤) في (ب): وأرفع منزلة عليهم

(وأكرم لديك نزله): النزل: ما يعدُّ للضيف عند نزوله، كما قال تعالى: ﴿نُزُلاً مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ﴾[فصلت:٣٢] وأراد اجعل[1] نزله كريماً عندك.

(وشرف عندك منزلته): بما أعطيته إياه من القرب والزلفة لديك في المقام المحمود الذي وعدته.

(وآته الوسيلة): الدرجة العالية، كما ورد في الحديث: «الوسيلة درجة في الجنة، لا ينالها إلا نبي، فاسألوا الله لي الوسيلة»[2].

(وأعطه السناء والفضيلة): الرفعة والفضل، الذي ليس لغيره من الأنبياء.

(واحشرنا في زمرته): الزمرة: الجماعة، وأراد في جماعته.

(غير خزايا): الخزي: الذل والهوان، والخزايا جمع خزيان، نحو عطشان وعطاشى[3] وسكران وسكارى.

(ولا نادمين): على فعل، أو ترك مما ليس له[4] فيه رضى.

---

(١) في (ب). وجعل

(٢) روى مثله الإمام القاسم بن محمد في الاعتصام ١٣٢/٢ من حديث بلفظ: «قال رسول الله ﷺ: أكثروا من الصلاة عليَّ يوم الجمعة، فإنه يوم تضاعف فيه الأعمال، واسألوا الله لي الدرجة الوسيلة من الجنة»، قيل: يا رسول الله، وما الدرجة الوسيلة من الجنة؟ قال: «هي أعلا درجة في الجنة لا ينالها إلا نبي، وأرجو أن أكون أنا هو» ﷺ، وعزاه إلى مجموع الإمام زيد بن علي عليهما السلام، عن أبيه عن جده، عن علي (عليه السلام)، وانظر مجموع الإمام زيد (ع) ص ١١٤ برقم (١٤٨)، والحديث بلفظ «الوسيلة أعلى درجة في الجنة» في موسوعة أطراف الحديث ٤٨٧/١٠، وعزه إلى الشفاء للقاضي عياض ٤٢٥/١.

(٣) في (أ). وعطشا

(٤) في (ب): لك

(ولا ناكبين): تنكب عن الطريق إذا عدل عنها، وغرضه ولا عادلين عن الحق.

(ولا ناكثين): لعهد أخذته علينا، في الإقرار بربوبيتك، والتصديق بوحدانيتك.

(ولا ضالين): عن الطريق المستقيمة.

(ولا مضلين): لأحد من الخلق.

(ولا مفتونين): ضالين عن الحق.

ثم خاطب أصحابه يقول:

(قد[1] بلغتم من كرامة الله لكم منزلة): أراد بما أعطاكم من الدين، وبما أعزَّكم به من الإسلام، ومكَّنكم فيه أن أحلَّكم مكاناً، ورفعكم منزلة عظيمة، بلغ من حالها أنه:

(تُكرَمُ بها إماؤكم): تنالون بها[2] الكرامة، بأن يقال: عبد فلان وخادمه فيلحقه بذلك كرامة لأجل ملكه له، فإذا كان هذا حال الأخدام والأرقاء فكيف حال السادة والملاّك، فشرفهم لا محالة أكبر[3] وحظهم أكثر[4] وأوفر.

(وتُوصَلُ بها جيرانكم): من الصلة وهي[5]. العطية، أو من الإكرام والإعظام، بأن يقال: هذا جار فلان.

---

(١) في (ب): ولقد

(٢) قوله: بها سقط من (ب)

(٣) في (ب): أكثر.

(٤) في (ب): أكبر

(٥) في (ب). وهو

(وبعظمكم من لا فضل لكم عليه). بالإحسان والعطية، التي هي سبب التعظيم من جهة الغير.

(ولا يد لكم عنده): ولا نعمة عليه من جهتكم.

(ويهابكم): لأجل الدين.

(من لا يخاف لكم سطوة): فتكون سبباً للخوف.

(ولا لكم عليه إمرة): سلطة ودولة، فهذه الأمور كلها حاصلة بما أكرمكم الله به بالدين والإسلام؛ فإنهما هما[1] الأصل في هذه الأشياء كلها وحصولها.

(وقد ترون عهود الله): وهو: ما أخذ على الأنبياء إبلاغه إلى الخلق، وأخذ على الخلق العمل به، والوقوف عنده من جميع الأوامر والنواهي.

(منقوضة): محلولة عراها بالإهمال لها، والترك لحقوقها

(فلا تغضبون): أي لا تأنفون من ذلك، وقوله: وقد ترون جملة ابتدائية، أي وأنتم ترون، وهي في موضع نصب على الحال من الضمير في بلغتم، أي بلغتم في حال رؤيتكم.

(وأنتم لنقض[2] ذمم آبائكم تأنفون): أي أنكم تستنكفون عن أن تكون ذمم آبائكم منقوضة، فكيف لا تستنكفون عن نقض ذمم الله وحل عقوده.

---

(١) قوله: هما زيادة في (ب) وفي نسخة أخرى.

(٢) في (ب): لنقض.

(وكانت أمور الله عليكم ترد، وعنكم تصدر، وإليكم ترجع): أحكامه في خلقه، ومصالحه في أرضه بالفتاوى ترد عليكم من جهة الخلق، والأجوبة والأقضية تصدر من جهتكم، والحل والعقد، وأحكام السياسة، وأمور الإيالة راجع إليكم.

سؤال: ما وجه تعلق هذا الكلام بما قبله، وكيف الملاءمة بينهما؟

وجوابه: هو أنه (عليه السلام) لما ذكر نعمة الله في الدنيا، بإكرام العبيد والجيران، وشرفهم لأجل شرف من يضافون إليه، أردفه بذكر نعمة الله في الدين عليهم، بما مكن من الحل والعقد في الفتاوى والأقضية، وإصدار الأحكام، والإلزامات التي لا ترد تعريفاً لمواقع النعمة وإعظاماً لحالها، وتقريراً لما يريد من الإنكار على مصافاة الظلمة، والسكون لهم على ظلمهم.

(فمكنتم الظلمة من منزلتكم): وهي الإمرة التي جعلها الله لأهل الدين والعلم منكم، وتخاذلتم حتى احتصوا بها وملكوها عليكم قهراً.

(وألقيتم إليهم أزمتكم): بأن صاروا ملوكاً عليكم فقادوكم بالاستيلاء والقهر، كما يقاد الجمل بزمامه ويجذب بخطامه.

(وأسلمتم أمور الله): أحكامه في الخلق الدينية والدنيوية.

(في أيديهم): يتصرفون فيها كيف شاءوا وليسوا أهلاً لإيراد شيء منها ولا إصداره لبطلان الولاية وعدم الأهلية.

(يعملون بالشبهات): يتوصلون إلى قضاء مآربهم الدنيوية بالشبه الباطلة، والتأويلات الفاسدة، الخارجة عن مراد الله ومقصوده.

(**ويسبرون في الشهوات**): جميع تصرفاتهم وسائر مضطرباتهم، ما هو إلا من أجل قضاء الشهوة وتنفيذ اللذة، لا يخطر لأحد منهم أمر الدين وحال الآخرة ببال، في وقت من الأوقات، وهذا الكلام إنما يشير به إلى بني أمية وسكوت من كان في عصرهم عن الإنكار عليهم، وتذكر حالهم في الظلم وقهرهم للخلق.

(**وايم الله لو فرقوكم تحت كل كوكب**): قتلاً في البلاد المتباعدة، والأمكنة المتفاوتة، وتشريداً في الأقاليم.

(**لجمعكم الله لشر يوم لهم**): وهو يوم القيامة، وإنما كان أشر الأيام لما يلقون فيه من العقوبة الأبدية، والجزاء الأكبر، وفي الحديث: «يوم المظلوم على الظالم أشر[1] من يوم الظالم على المظلوم» لأن غم المظلوم منقطع، وغم الظالم غير منقطع، وليس يخفى على ذي فطنة ما تضمنه هذا الكلام من الحث على البعد عن الظلمة، والركون إليهم، والتقرب إلى الله بإيغار صدورهم غضباً لله ومراعاة لحق الدين في ذلك.

(١) كتب في (ب) فوق الراء دالاً، ومراده: أشد

(١٠١) [ومن كلام له عليه السلام في بعض أيام صفين][1]

(**وقد رأيتم[2] جولتكم**): تجاول الفرسان في الحرب إذا[3] جال بعضهم على بعض بالكرِّ والفرِّ، قال الشاعر:

وأنـــا الـــذي ورد الكـــلاب مسوّمـــاً

بـــالخيل تحـــت عجاجَـــهَا الْمُنْجَـــالِ[4]

(**وانحيازكم عن صفوفكم**): تأخركم عنها هرباً وتولية للأدبار.

(**تحوزكم**): تؤخركم عن مقاماتكم في الحرب.

(**الجفاة**): الذين لا تمييز لهم ولا علم عندهم.

(**الطغام**): أوباش الناس وأوغادهم، وأنشد المبرد[5]:

إذا كـــان اللـــبيب كـــذا جهـــولاً

فمـــا فضـــل اللبيـــب علـــى الطَّـــغَام[6]

(١) ما بين المعقوفين زيادة في شرح النهج

(٢) في شرح النهج: رأيت

(٣) قوله: إذا زيادة في (ب).

(٤) البيت في لسان العرب ٥٣٦/١ ونسبه للفرزدق، وقوله هنا: (وأنا)، في اللسان: (وأبي)

(٥) هو: محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي، أبو العباس المعروف بالمبرد [٢١٠-٢٨٦هـ] إمام العربية ببغداد في زمنه، وأحد أئمة الأدب والأخبار، مولده بالبصرة ووفاته ببغداد، وله تصانيف منها: الكامل، والمذكر والمؤنث، والمقتضب وغيرها (الأعلام ١٤٤/٧)

(٦) لسان العرب ٥٩٦/٢

(وأعراب أهل الشام): أهل الغلظة والجفا.

(وأنتم لهاميم العرب): أهل الرئاسة والجودة.

(ويافيخ[1] الشرف): جمع يافوخ[2] وهو: وسط الهامة.

(والأنف المقدّم): أنف كل شيء، أوله وأعلاه.

(والسنام الأعظم): سنام الجمل: أعلا ظهره، وسنام الأرض: نجدها، وأراد في هذا كله أنهم رؤساء الناس، وأعلاهم مرتبة وأقدمهم شرفاً.

(ولقد شفى وحاوح صدري): الغصص منه، والوحوحة: صوت معه بحح، يقال: وحوح الرجل إذا نفخ في يده من شدة البرد.

(أن رأيتكم بأخرة): بآخر الأمر، وأن في موضع رفع فاعل لشفا.

(تحوزونهم): حازه إذا ألجأه إلى مكان ضيق.

(كما حازوكم): من قبل

(وتزيلونهم عن مواقفهم): طرداً لهم عنها وهرباً منهم

(كما أزالوكم): فإن الحرب سجال مرة عليكم ومرة لكم.

(حسا بالنصال): الحس بالسين المهملة، هو: القطع والاستئصال، قال الله تعالى: **﴿إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ﴾**[آل عمران ١٥٢] و الحش بالشين المعجمة، هو: وقيد النار يقال: حشيت النار أحشيها حشياً، إذا أوقدتها،

---

(١) في (ب) وشرح النهج: ويآفيخ كما أثبته، وفي (أ): وبآ ابيخ.
(٢) في (أ). جمع نافوخ.

وكله محتمل ها هنا، والسماع بالشين المعجمة.

(وشجراً بالرماح): طعناً بها، وشجره بالرمح أي طعنه

(تركب أولاهم أخراهم): هرباً وهزيمة منكم.

(كالإبل الهيم[1] المطرودة): الشاردة.

(ترمى عن حياضها): تزال بالعنف والشدة.

(وتذاد عن مواردها): وهي: أماكن الشرب لها، مثّل حالهم في الهزيمة بحال الإبل، لما يحققهم في ذلك من الفشل في حال الهزيمة، وشدة الحال.

---

(١) الهيم، زيادة في النهج

(١٠٢) ومن خطبة له عليه السلام من خطب الملاحم

(الحمدلله المتحلي لخلقه بخلقه): الظاهر لهم[1] بالأدلة والبراهين، من إبداع المخلوقات، وإحكام هذه المكونات.

(الظاهر لقلوبهم بحجته[2]): فلا يحتك في صدورهم[3] خلاف ذلك، من نفيه، ويختلج في أفئدتهم الشك فيه.

(خلق الخلق): اخترع هذه المخلوقات

(من غير روية): تفكر ونظر في إبداعهم وإحكامهم.

(إذ كانت الرويات): الأفكار والأنظار.

(لا تليق إلا بذوي الضمائر): بأهل القلوب؛ لأن النظر إنما يكون بحكّها[4]، وترتب علومها.

(وليس بذي ضمير في نفسه): لأن ذلك إنما يختص من كان جسماً، وهو تعالى منزه عن الجسمية.

---

(١) قوله: لهم سقط من (ب)

(٢) في (ب): بحججه

(٣) في (ب): فلا يحيك في صدورهم بقلوبهم خلاف ذلك

(٤) حكّ في صدري، وأحكّ واحتكّ بمعنى عمل، وفي (ب): بحكمها

(خرق علمه باطن[1] غيب السترات): نفذ علمه مما كان مستوراً، وشبهه بالخرق؛ لأن كل مخروق بالإنسان يبصر ما[2] وراءه.

(وأحاط بغموض عقائد السريرات): واستولى على غامض ما كان حاصلاً في الصدور، من العقائد الصحيحة والفاسدة.

(واختار محمداً صلى الله عليه وآله من شجرة الأنبياء): وهي: ذرية إبراهيم وإسماعيل.

(ومشكاة الضياء): المشكاة هي: الكوّة، وهي فارسية معربة.

(وذؤابة العلياء): الذؤابة واحد الذوائب، وهي: الخصلة من الشَّعَر.

(وسرة البطحاء): أراد بطحاء مكة، وأراد أنه[3] من خلاصتهم، ويقال: قريش البطاح، وهو لمن كان في مكة نفسها، وقريش الضواح لمن كان خارجاً عنها[4].

(ومصابيح الظلمة): لأن الظلمة مهما كانت مشتدة فضياء المصباح أشد وأكثر.

(وينابيع الحكمة): الينبوع: واحد الينابيع، وهو النهر الجاري، وهذه الأوصاف حاصلة في حقه صلى الله عليه وآله.

---

(١) قوله: باطن، زيادة في (ب) وفي نسخة أخرى وفي شرح النهج

(٢) في نسخة أخرى: مما

(٣) قوله: إنه زيادة، في (ب).

(٤) قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٨٢/٧: وبنو كعب بن لؤي يفخرون على بني عامر بن لؤي بأنهم سكنوا البطاح، وسكنت عامر بالجبال المحيطة بمكة، وسكن معها بنو فهر بن مالك رهط أبي عبيدة بن الجراح وغيره، قال الشاعر:

فحللت منها بالبطاح وحل غيرك بالظواهر

(**طبب دوّار بطبه**): يعرضه على كل أحد ممن كان به علة.

(**قد أحكم مراهمه**): أحكمها وأصلحها، وجعل لكل علة منها مرهماً يخصه.

(**وأحمى مواسمه**[١]): التي يضعها على الجراحة يحسمها[٢] بالنار.

(**يضع ذلك حيث الحاجة إليه**): أراد بذلك مثالاً في حق الرسول (ﷺ)، فإن الطبيب الحاذق الماهر في علم الطب، لا يقصر عن علاج واحد، واستعمل دواء مخصوص بل يعالج كل مريض بعلاج يليق به، ويستعمل في كل داء مايختص به من الأدوية؛ لأنه (ﷺ) كان يكلم الناس على قدر عقولهم، وبحسب أمزجتهم[٣]، فيضع الحكمة مواضعها حيث يحتاج إليها.

(**من قلوب عمي**): عن بصائرها فيوضح لها أمرها.

(**وآذان صُمّ**): عمّا يجيها من سماع الكلمة، فيقرها في آذانهم

(**وألسنة بُكْم**): عن النطق لايكون نافعاً لها فيطلقها بذلك.

(**فيتتبع بدوائه مواضع الغفلة**): أي يضع الحكمة بالاتعاظ والتنبيه حيث تكون القلوب الغفلة عمّا ينجيها.

(**ومواطن الحيرة**): وحيث تكون الحيرة في أمر دينهم، فيفرج الأمر عنهم بحكمته.

---

(١) مواسمه جمع ميسم بالكسر وهو المكواة

(٢) أي يكويها

(٣) في (أ): أمرضهم، و في (ب): أمرهم، وما أثبته من نسخة أخرى.

(**لم يستضيئوا بأنوار الحكمة**): قبل ذلك، بل كانوا في جهالة الكفر وضلالة البدعة

(**ولم يقدحوا بزناد**[١] **العلوم الثاقبة**): فهم من أجل ذلك في ظلمة[٢] العمى، وحنادس الحيرة

(**فهم في ذلك**): أراد جميع ما قدمه من الحيرة والغفلة.

(**كالأنعام السائمة**): التي لا راعي لها، فهي تتفرق من جانب إلى جانب.

(**والصخور القاسية**): بجفاء الطبائع وغلظها بالبدعة والكفر، كما قال تعالى: ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾[البقرة: ٧]

(**قد انجابت السرائر**): أي انكشفت.

(**لأهل البصائر**): لأهل العقول المبصرة.

(**ووضحت محجة الحق لخابطها**): وظهرت طريق الحق لمن كان سالكٌ غيرها، والخابط هو: الذي يأتي على غير طريق.

(**وأسفرت الساعة عن وجهها**): [بظهور علاماتها].

(**وظهرت العلامة**): [في الحق والباطل][٣].

(**لمتوسمها**): لطالبها، وغرضه من هذاالكلام أحد أمرين:

إما ما كان من الرسول (ﷺ) فإنه قد أظهر[٤] الحق، وكشف

---

(١) في (ب): بزنادة.

(٢) في (ب): ظلم، وفي نسخة أخرى: ظلم العنا.

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ب)

عن الضلالة، وأرى الحكمة بما جاء به (عليه السلام)، وإما أن يريد بذلك مشيراً إلى نفسه، فإنه قد أبن[1] الحق فيما هو بصدده، وكشفه وأبدن الطرق[2] الواضحة في حال هذه الفتن وغيرها

(**ما لي أراكم أشباحا بلا أرواح**): كأنكم جمادات، أو كأنكم أموات لا حراك بكم.

(**أو أرواحاً[3] بلا أشباح**): أو كأنكم أرواح مجردة عن الأبدان، ولا تُقْبِلون على ما فيه صلاح لكم، من العبادة والجهاد في الله لعدوكم، والروح والشبح لا انفصال لأحدهما عن الآخر، ولا يقومنَّ أحدهما ولا ينفع إلا مع صاحبه.

(**ونُسّاكاً بلا صلاح**): النسك هو: العبادة، والصلاح هو: إصلاح[4] الحال في مجانبة الكبائر، فالعبادة من دونها محال لا تنفع.

(**وتجاراً بلا أرباح**): والتجارة هي: التصرف، وكونه تصرفاً من غير ربح عناء وشقاء لامنفعة فيه.

(**وأيقاظاً**): تتصرفون تصرفات أهل ا ليقظة.

(**نوماً**): جمع نائم، لقعودكم عن الجهاد، فأنتم في حكم النائم.

(**وشهوداً**): مشاهدون بالأعين الناظرة

(٤) في (أ): ظهر وما أثبته من (ب)
(١) في (أ): بان
(٢) في (ب): سطريق.
(٣) في (أ)- وأرواح.
(٤) في (ب): صلاح

(**غيّباً**): بمنزلة الغائب في دفع النفع

(**وناظرة**): أي وأنتم جماعة ناظرة بأعينها

(**عمياً[1]**): عمَّا يراد بكم من أمر الجهاد، وأعمال الآخرة.

(**وسامعة**): للنطق وأجراس[2] الكلام.

(**صماً[3]**): لإعراضهم عن المواعظ، وتركهم العمل بها بمنزلة الصم الذين لا يسمعون.

(**وناطقة**): بالكلام في كل مايضرها، ولايكون نافعاً لها.

(**بكماً[4]**): عن الخطاب النافع في الأمر بمعروف[5]، أو نهي عن منكر، وهذا الأسلوب من علم البديع، وهو الملقب بالطباق، وهو ذكر الضدين جميعاً، قد أورده على هذا النمط العجيب واستاقه[6] فصار بالغاً كل مبلغ في الحسن والرشاقة.

(**راية ضلال قد قامت على قطبها**): أراد بذلك ما يكون في آخر الزمان من فتنة الدجال، وغيره من الفتن، وشبهها بالرحى في كمالها واستيسافها[7]، فإن الرحى إنما تكون مهيأة للطحن بذلك.

(١) في شرح النهج: عمياء
(٢) في (ب): وأخراس، فلعله تصحيف.
(٣) في شرح النهج: صماء.
(٤) في شرح النهج: بكماء.
(٥) في (أ): لمعروف.
(٦) أي نظمه.
(٧) أي وانتظامها

(وتفرقت شعبها[1]): صارت من جهات مختلفة، وأنحية متفاوتة.

(تكيلكم بصاعها): استعارة في الاستيلاء و الإحاطة.

(وتخبطكم بباعها): استعارة في القهر والغلبة، والباع: قدر مدّ اليدين عرضاً.

(قائدها خارج عن[2] الملة): بكفره لادّعائه أنه ربٌّ، وفي الحديث: «إنَّ الدَّجّال أعور كأن عينه عنبة طافية، وإنَّ ربَّكم ليس بأعور»[3].

(قائم على الضِّلَّة): ثابت مستقيم على الضلال والزلل، والضِّلَّة بكسر الضاد: الحالة من الضلال، كالرِّكبة، وبفتحها: الواحدة من الضلال، وبضمه: الباطل، ويقال له أيضاً: ضُل بتضلال.

(فلا يبقى منكم يومئذ إلا ثُفالة كثُفالة القدر): الثفالة: ما رسب من كل شيء، وهو: عبارة عن الرديء، وأراد في زمان الدجال.

(ونُفاضة كنُفاضة العكم): وهو ما يبقى في أسفل العِدْل[4] من كل ما وضع فيه.

---

(١) في النهج: شعبها.

(٢) في النهج: من

(٣) الحديث بلفظ: «إنَّ الدجال أعور، وإن ربكم ليس بأعور» في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٣/٩٥ وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ٣/٢٥٠، وأخرج طرفاً منه ابن الأثير في النهاية ٣/١٣٠ فقال ما لفظه: في صفة الدجال: «كأن عينه عنبة طافية» قال في شرح قوله: عنبة طافية: هي الحبة التي قد خرجت عن حد نبتة أخواتها فظهرت من بينها وارتفعت. وقيل: أراد به الحبة الطافية على وجه الماء شبه عينه بها، والله أعلم انتهى، والحديث في البخاري رقم (١٥٩٨)، وسنن الترمذي ٤/٥١٤ ومصنف ابن أبي شيبة ٧/٤٨٨

(٤) العِدل: الغرارة

(يعرككم عرك الأديم): عند الدبغ له؛ لأنه لا يبقى منه جانب إلا نالته يد الدابغ.

(ويدوسكم دوس الحصيد): أي المحصود من الزرع، ودوسه: دقُّهُ حتى لا يبقى منه شيء قائم على ساقه، وجعل ذلك كله استعارة في عظمها، وشدة أمرها.

(ويستخلص المؤمن من بينكم): بالموت، أو بأمر يجعل الله له فيه فرجاً.

(كما يستخلص الطير الحبة البطينة من بين هزيل الحب): الهزيل من الأشياء: أضعفها وأردأها، وأراد بالبطينة: المملوءة النافعة الجيدة.

(أين تذهب بكم المذاهب): عمَّا أحاطبكم به، وأزجركم بسماعه.

(وتتيه بكم الغياهب): الظُّلَم بالسير في الشبهات، والإقامة عليها.

(وتخدعكم الكواذب؟): خدعه إذا أراه شيئاً، وغرضه خلافه، والكواذب: جمع كاذبة، وهي إما بمعنى الكذب، وإما صفة بمعنى الخصلة الكاذبة، وهو[1]: الأماني والتسويفات.

(ومن أين تؤتون): في النكوص والتأخرعمّا أريده بكم وأتوسمه فيكم من قتال عدوكم.

(وأنى تؤفكون!): من[2] أي طريق تصرفون، عمَّا أقول لكم من الحق، تقول: أَفَكَه يَأْفِكُه إذا صرفه عن مراده.

---

(١) في (ب): وهي.

(٢) في (ب): عن.

(﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾)[الرعد ٣٨]: فالآجال مكتوبة عند الله مقدرة، لا يزاد عليها ولا ينقص منها، فلأي شيء يكون التأخر عن الجهاد، وما أحسن ورود هذه الآية في هذا المكان؛ لما فيها من المطابقة له والملاءمة لمعناه.

(ولكل غيبة إياب): أي لا غيبة إلا ويرجى له[1] رجوع وأَوْبَةٌ، فإلى متى تكون هذه النقلة منكم، وأي حين ترجعون عنها؟!

(فاستمعوا من ربانيكم): الربانيُّ هو: العالم بالله، المنقطع إليه في العبادة، كما قال تعالى[2]: ﴿وَلَٰكِن كُونُوا رَبَّانِيِّينَ﴾[آل عمران ٧٩].

ولما مات ابن عباس، قال بعضهم[3]: مات رباني هذه الأمة.

(وأحضروه[4] قلوبكم): في الاستماع، وترك الغفلة.

(واستيقظوا إن هتف بكم): وانتبهوا إن دعاكم لأمر الجهاد.

(وليصدق رائد أهله): الرائد: الذي يبعثه القوم ليطلب لهم الكلأ، وهو من الأمثلة الجارية على ألسنة العرب، يقال فيه: الرائد لا يكذب أهله، وغرضه من هذا هو أني إنما أعظكم بهذه المواعظ، طلباً لنجاتكم، وسعياً في إصلاحكم[5].

---

(١) في (ب): سها.

(٢) قوله: تعالى سقط من (ب).

(٣) القائل هو محمد بن الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) المعروف بابن الحنفية، ذكره وذكر الرواية السيد العلامة المجتهد مجد الدين المؤيدي رضي الله عنه في لوامع الأنوار ١١٦/٣، وقال: أخرجه أبو عمر، والبغوي.

قلت: وانظر الرواية في النهاية لابن الأثير ٦٨١/٢، ولسان العرب ١١٠٠/١.

(٤) في (ب): واحضروا.

(٥) في (ب): صلاحكم.

(وليجمع شمله): فلا يشغله شيء عن ذلك.

(وليحضر ذهنه): حتى لا يكون غافلاً عمَّا يقال له.

(فلقد فلق لكم الأمر): إما أراكم بصائركم في الدين، وإما فرَّق لكم بين الحق والباطل.

(فلْق الخرزة): أراد أن الخرز إذا نظمت في العقد، فإن كل خرزة منه منفلقة عما يليها فلقاً لا يلتئم أبداً.

(وقرفه قرْف الصَّمْغة): القرف هو: القشر، وقرف الصمغة إذا أخذها مع شيء من العود، وفي المثل: تركته على مثل مقرف الصمغة[1]، يعني إذا أخذت جميع ما عنده، والضمير في فلق وقرف هو للربانيّ في أول الكلام.

(فعند ذلك): الإشارة إلى ما تقدم ذكره من هذه الفتنة.

(أخذ الباطل مآخذه): استقر، وثبتت قواعده، فقصد من كل جهة.

(وركب الجهل مراكبه): من كل شبهة وباطل.

(وعظمت الطاغية): إما الطغيان، وإما الضلالة الطاغية، وأراد اشتد أمرها، وجاوز حدها في العصيان والمخالفة كل حد ونهاية.

(وقلت الداعية): إما الدعاء إلى الخير، وإما الفرقة الداعية إلى الخير.

(وصال الدهر صيال السبع العقور): استطال على أهله، والمصاولة المطاولة[2] بالفساد والفجور، وشبهه بالسبع العقور لما يصيب أهله من ألمه.

---

(١) لسان العرب ٦٧/٢، أعلام نهج البلاغة -خ-.

(٢) قوله: المطاولة، سقط من (أ).

(وهدر فنيق الباطل): الفنيق: الفحل المكرم عند أهله، وهديره: ترديده لصوته في حنجرته بطراً وأشراً.

(بعد كظوم): كظم البعير إذا أمسك عن الجرة، وأراد أنه كان مكظوماً من قبل بظهور الحق واستيلائه.

(وتواخى الناس على الفجور[1]): صاروا كالإخوة في التصافي والتداهن على المعاصي، من غير إنكار ولا منع كما يفعل الإخوة.

(وتحابوا على الكذب): إما أنه[2] لا وجه للمحبة إلا أنه يكذب، وإما لأنه يمنّيه الأماني الباطلة، ويَعِدُه بالمواعد المزخرفة، فيحبه من أجل ذلك، وكله محاباة على الكذب.

(وتباغضوا على الصدق): إما لأنه لاوجه لبغضه إياه إلا لأنه صادق في مقالته، وإما لأنه يعظه ويخوّفه بالله ويقرّر عنده ما يؤول إليه أمره في الآخرة، ويصدقه هذه الأحاديث فيبغضه من أجل ذلك، فهذا هو مراده بقوله

(فإذا كان ذلك): الإشارة إلى ماذكره من هذه الأهوال، وهي أمارة لوجود الساعة وقيامها.

(كان الولد غيظاً[3]): أي أن الولد إذا انعقد[4] بطل بعد ذلك، وتلاشى أمره، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ﴾[الرعد:8].

---

(1) بعده في النهج: وتهاجروا على الدين
(2) قوله: أنه زيادة في (ب).
(3) قال ابن أبي الحديد في شرح قوله: (كان الولد غيظاً): أي لكثرة عقوق الأبناء للآباء. انتهى.
(4) في (أ): انعقل، هكذا، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.

(والمطر قيظاً[1]): أي يأتي في غير وقته في أيام القيظ[2] فلا ينتفع به.

(وكان أهل ذلك الزمان ذئاباً): في الضراوة و لاستلاب

(وسلاطينه سباعاً): في العداوة وشدة الافتراس لما صادفوه.

(وأوساطه أكالاً): أراد أدناهم منزلة يشبه الذئب في افتراسه، وأعلاهم يشبه السبع في شدة عداوته، وأوساطهم منزلة أكالاً بالتخفيف، وهو جمع أُكُل وهو ما يؤكل، كما قال تعالى: ﴿أُكُلُهَا دَائِمٌ﴾[الرعد:35] وأكّالاً بالتشديد جمع آكل مثل جاهل وجهّال.

(وفقراؤه أمواتاً): من شدة الفاقة لاحراك بهم

(وغار الصدق): أي ذهب، من قولهم: غارت عينه غوراً أي ذهبت، قال الله تعالى: ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾[الملك:30] أي ذاهباً.

(وفاض الكذب): ظهر وانتشر.

(واستعملت المودة باللسان): أي أن المودة صارت نفاقاً، يظهر له من لسانه المودة[3] وهو مبغض له بقلبه.

(وتشاجر الناس بالقلوب): أراد أن العداوة صارت في القلوب، نقيض الأمر وعكسه فإنها محل المصادقة والمحبة والمودة.

---

(1) في (أ) و(ب): غيضاً، وهو تصحيف، وبعده في النهج: وفيض اللئام فيضاً، وتغيض الكرام غيضاً.
(2) في (أ) و(ب): القيض، وهو تصحيف.
(3) قوله: المودة سقط من (ب).

(وصار الفسوق نسباً): إما يتوارثونه قرناً بعد قرن، وإما ملازم لهم متصل بهم كا تصال الأنسب بعضها ببعض واشتباكها.

(والعفاف عجباً): لقلته فصار بمنزلة الطرفة والأعجوبة، يعجب منه كل أحد لقلته وندرته[1].

(ولبس الإسلام لبس الفرو مقلوباً): بأن صارت أحكامه على عكس ما كنت عليه، فصار بمنزلة من لبس فروة على خلاف عادته، فقد أشار (ع) في هذه الخطبة إلى هذه العلوم الغيبية، وهي مأخوذة من جهة الرسول، وإعلامه له بمايكون من ذلك.

---

(١) في (ب): وندوره.

(١٠٣) ومن خطبة له عليه السلام

(كل شيء خاضع[1] له): أي ذليل لأجل سلطانه وتكبره.

(وكل شيء قائم به): أي لولاه لما حصل، ولما كان موجوداً به[2].

(غنى كل فقير): أي هو الذي يغنيه.

(وعز كل ذليل): بالانتصار له، والأخذبحقه

(وقوة كل ضعيف): بالانتصاف له ممن ظلمه.

(ومفزع كل ملهوف): الملهوف: المظلوم، واللهف هو: التحسر والحزن، أي أنه تعالى يُفْزَعُ[3] إليه عند الظلم فيأخذ على يد الظالم وينصف منه.

(من تكلم سمع نطقه): لإدراكه لكل مدرك.

(ومن سكت علم سره): ما حواه صدره، وأكنه جوانحه[4] لعلمه بكل المعلومات.

---

(١) في النهج: خاشع له.

(٢) قوله: به، سقط من (ب)

(٣) في (أ): لايفزع

(٤) في (ب): واكتنه جوارحه

(ومن عاش فعليه رزقه): لأنه إذا كان مريداً لتبقية الحيوانات فلا بد من رزقهم لدوام حياتها: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾[هود ٦].

(ومن مات فإليه منقلبه): فيجازيه على أعماله خيرها وشرها. ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾[يونس ٤].

(لم ترك العيون): بأحداقها كما ترى سائر المرئيات.

(فتخبر عنك): بالمشاهدة، كما تخبر عن سائر المشاهدات الجسمية والعرضية.

(بل كنت قبل الواصفين من خلقك): لكونك أزلياً سابقاً[١] على وجود كل موجود من المخلوقات.

سؤال؛ ما وجه تعلق قوله: بل كنت قبل الواصفين بقوله:[٢] لم ترك العيون حتى أورده على أثره؟

وجوابه؛ هو: أن المعنى لم ترك العيون، ولو رأتك لكانت واصفة لك؛ لأن كل من رأى شيئاً وصفه لا محالة، وأنت قبل الواصفين وجوداً فلا جرم وجب الحكم باستحالة كونك مرئياً، وقوله: (لم ترك العيون) مع ما قبله من أنواع البديع يسمى الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، وله قدم راسخة في علم البيان، فمن الغيبة إلى الخطاب، كقوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ، إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ[٣]﴾[الفاتحة ٤، ٥] ومن الخطاب إلى الغيبة،

(١) في (أ): سابق على وجودك

(٢) في (أ): بقولك، وفي (ب): بقوله: كما أنه

(٣) سقط من (ب)

كقوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا كُنتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم﴾[يونس ٢٢] ومن الغيبة إلى التكلم، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ نشراً[١]﴾[الأعراف ٥٧] ثم قال: ﴿سُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾[فاطر ٩] وهو من أساليب الافتنان في الكلام؛ لأنه إذا نقله من أسلوب إلى أسلوب آخر كان ذلك أنشط للسامع، وأوفر في الإصغاء من جريه على أسلوب واحد.

(لم تخلق الخلق لوحشة): فيكون وجودهم للأنس بهم لك.

(ولا استعملتهم لمنفعة[٢]): لك فيكون فقدهم إزالة لتلك المضرة، وإعداماً لها

(ولا يسبقك من طلبت): بالهرب، فيكون ناجياً منك، وممتنعاً عليك

(ولا يفلتك من أخذت): يذهب عنك من نقمت منه بالعقوبة وأخذته بها، كما قال تعالى: ﴿فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾[غافر ٥].

(ولا ينقص سلطانك من عصاك): لأن إمهاله كان بغرض آخر غير العجز، فلهذا لم يكن تركه عجزاً ونقصاً.

(ولا يزيد في ملكك من أطاعك): لأن الزيادة إنما تعقل في حق من يتكثّر بالزيادة، أو يلحقه بها نفع، والله تعالى منزّه عن ذلك كله

(ولا يرد أمرك من سخط قضاءك): أراد أن أمره نافذ في كل ما سبق به علمه، لا يرد ذلك عن مجراه سواء سخطه من وقع به أو رضي به،

(١) هكذا في النسختين ﴿نشراً﴾ بالنون وهي قراءة نافع

(٢) في (ب): بمنفعة

وكراهته[1] لذلك لا يكون مانعاً من إبعاده في حقه.

(ولا يستغني عنك من تولى عن أمرك): أراد أنه مع توليه[2] عن الأمر وإدباره عنه، فإنه مفتقر إما إلى مغفرة الله تعالى بالتوبة والإنابة، وإما إلى رزقه وعافيته فلا يعقل استغناؤه بحال.

(كل سر عندك): بالإضافة إليك.

(علانية): في الظهور والإحاطة.

(وكل غيب عندك شهادة): في الكشف والإبانة.

(أنت الأبد): أي الدائم، والأبد: الدهر، وإنما سمي أبداً لدوامه.

(فلا أمد لك): أي لا غاية لدوامك، ولا انتهاء له

وفي بعض النسخ: **(أنت الأمد)** بالميم، والأمد هو: الغاية، وأراد أنت الغاية لكل شيء فلا غاية ولاحد لأمدك.

(وأنت المنتهى): يرجع إليك كل شيء ويؤول.

(فلا محيص عنك): لا مهرب عنك ولا عدول، من قولهم: حاص عنه إذا عدل، ومنه قوله تعالى: **﴿هَلْ مِن مَّحِيصٍ﴾**[ق ٣٦].

(وأنت الموعد): يصلح للزمان، و المكان، والمصدر جميعاً، وأراد أنت صاحب هذه الأمور، ومالكها زمان الوعد ومكانه، ونفس الوعد.

---

(١) في (ب): وكراهيته

(٢) في (ب): توبته

(لا[1] منجى منك): لا مفر منك.

(إلا إليك، بيدك ناصية كل دابة): استعارة في الإحاطة، والملك والاستيلاء، كما قال تعالى: **﴿هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾**[هود ٥٦].

(وإليك مصير كل نسمة): مرجعها ومآلها بالموت والنشر.

(سبحانك): ننزهك عمّا لا يليق بك، وسبحان اسم للتسبيح علم له وليس مصدراً على الحقيقة، ومثله الكلام فإنه اسم، والمصدر منه تكليم.

(ما أعظم ما نرى من خلقك!): تعجب من باهر الخلق وجلال القدرة.

(وما أصغر عظيمه في جنب قدرتك!): تعجب آخر من صغره بالإضافة إلى ما هو أكبر منه وأبهر وهو القدرة؛ لأن من فكّر في القدرة هان عليه وصغر ما يرى من المخلوقات على عظمها بالإضافة إليها

(وما أهول ما نرى من ملكوتك!): الملكوت من الملك، كما أن الرغبوت من الرغبة، والجبروت من الجبر، وهو مبالغة في تلك المعاني

(وما أحقر ذلك فيما غاب عنا من سلطانك): السلطان هو: الجلال والعظمة، وأراد أنما ندرك[2] بالأعين حقير هين، بالإضافة إلى جلال الله وعظيم سلطانه، الغائب عن الأفهام التي لا يمكنها إدراكه ولا تطلع[3] عليه

(وما أسبغ نعمك في الدنيا!): أجلها وأعظمها، كما قال تعالى: **﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾**[لقمان ٢٠].

---

(١) في النهج: فلا منجى.

(٢) في (أ): يدرك

(٣) في (أ): ولا يقطع

(وما أصغرها في نعم الآخرة)، كما قال تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾[الزخرف ٧١] وقال (ﷺ): «في الجنة ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»[1] لنسبة نعم الدنيا مع حلالتها إلى ما ذكرناه من نعيم الآخرة كنسبة القرارة إلى المثعنجر[2].

ثم ذكر حال الملائكة بقوله:

(من ملائكة[3] أسكنتهم سماواتك): لعبادتك، واخترت لهم أشرف البقاع، لما تريده من كرامتهم.

(ورفعتهم عن أرضك): تكريماً لهم عن المواضع التي وقعت فيها المعصية من غيرهم

(هم أعلم خلقك بك): لما عرفوه من ملكوتك، فازداد علمهم بك.

(١) أخرجه الإمام الموفق بالله الحسين بن إسماعيل الجرجاني (ع) في الاعتبار وسلوة العارفين ص٤٩١ من حديث عن سهل بن سعد قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يصف الجنة حتى انتهى، ثم قال: «فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»، ثم قرأ هذه الآية: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون، فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون﴾[السجدة:١٦، ١٧] قال محقق الاعتبار في تخريج الحديث ما لفظه: أخرجه الحاكم في المستدرك بلفظه ٤١٣/٢ (ط١) ورقم (٣٥٤٩) (ط٢) عن أبي صخر، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد إلى أن قال، وأخرجه أحمد ٣٣٤/٥ (ط١) رقم (٢٢٣١٩) عن سهل بن سعد وعزاه في موسوعة الأطراف إلى الطبراني، ١٩٠/٦، ٢٤٧، ومصنف ابن أبي شيبة (١٣٠) والترغيب والترهيب ٥٥٨/٤، وتفسير الدر المنثور ١٧٨/٥، والقرطبي ٧٧/١. انتهى

(٢) القرارة: الغدير الصغير، والمثعنجر: هو أكثر موضع في البحر ماء (انظر لسان العرب ٣٥٧/١)

(٣) قوله: من ملائكة زيادة في النهج

(وأخوفهم لك): ليقين علمهم بحالك، ولهذا ورد في الحديث: «خوف الله على قدر معرفته، فمن عظم علمه بالله عظم خوفه منه»[1] ولهذا قال تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾[النحل ٥٠].

(وأقربهم منك): ليس الغرض قرب الجهة، وإنما المقصود هو القرب من الرحمة وقرب المكانة، ورفع المنزلة، ولهذا يقال: الوزير قريب من الملك، وإن كان منه على مراحل وبرد.

(لم يسكنوا الأصلاب): أي لم يكونوا نطفاً، ويخلقوا من الأمواه، فيكونون[2] في أصلاب الرجال كسائر الأولاد.

(ولم يضمنوا الأرحام): لأن النطفة من الرجال، لابد من قرارها في أرحام النساء، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾[المؤمنون ١٣].

(ولم يخلقوا من ماء مهين): من مني خبيث الرائحة، غبط الجوهرية، وقد تميزوا عن سائر المخلوقات بأن خلقوا من الأنوار الجوهرية، وآدم خلق من الطين اللازب[3]، والجان خلق من المارج الناري.

(ولم يشعبهم[4] ريب المنون): من الشيء إذا قطعه، والمنون: المنية، وسميت منوناً؛ لأنها تقطع المدد وتنقص العدد، وشعبه إذا فرقه، والريب: كلما رابك[5] من أمر تكرهه، وأراد أن للملائكة طولت الأعمار

(١) له شاهد رواه العلامة الزمخشري رحمه الله في الكشاف ٦١٩/٣ بلفظ «أعلمكم بالله أشدكم له خشية»

(٢) في (أ): فيكون.

(٣) الطين اللازب هو: اللاصق والمتماسك والثابت

(٤) في (ب): ولم تشعبهم، وفي شرح النهج: ولم يشعبهم

(٥) في (ب): أرابك من الأمر

في حقهم، فلا يموتون كما يموت بنو آدم، وإنما يموتون[1] دفعة واحدة عند انقضاء الدنيا وزوالها.

(وإنهم على مكانهم منك): في الرفعة، والعلو، والكرامة، والسمو.

(ومنزلتهم عندك): في القرب، والدنو.

(واستجماع هو نهم[2] فيك): حتى أنه لا غرض لهم في غيرك، ولا حاجة لهم في سواك.

(وكثرة طاعتهم لك): في العبادة، وانقيادهم للأوامر كلها.

(وقلة غفلتهم عن أمرك): أي وأنهم يحافظون على الأمر بحيث لا يغفلون عنه ساعة واحدة، فإنهم مع اختصاصهم بهذه الأوصاف كلها.

(لو عاينوا كنه ماخفي عليهم): لو[3] تحققوا غاية ماستر عنهم، من جلال الكبرياء وعظم الإلهية

(لحقروا أعمالهم): لما يرون من ذلك ما يبهر عقولهم، وتحير فيه أوهامهم، ويرون أعمالهم حقيرة بالإضافة إلى الجلال الباهر.

(ولزَرَوْا على نفوسهم[4]): أي صغروها بالإضافة إلى ذلك.

(ولعرفوا): عند معرفتهم لذلك.

(١) في (ب): تموت
(٢) في النهج: أهوائهم
(٣) قوله: لو، سقط من (أ).
(٤) في النهج: أنفسهم

(أنهم لم يعبدوك حق عبادتك): العبادة الواجبة لك على قدر عظمتك، وعلى قدر جلالك، وعظم نعمتك على الخلائق كلهم.

(ولم يطيعوك حق طاعتك): الطاعة التي توجبها العقول لك على قدر حالك.

(سبحانك): تنزيهاً لك عمَّ لايليق بك، وعن التقصير في حقك.

(خالقاً): مخترعاً وموجداً، وانتصابه على التمييز.

(ومعبوداً): متقرباً إليه بكل طاعة.

(بحسن بلائك عند خلقك): بعجيب اختبارك، وامتحانك للخلق ودقيق حكمتك فيهم.

(خلقت داراً): يعني الجنة، وفي هذا دلالة على أنها مخلوقة، وهو قول النظام من المتكلمين، خلافاً لأصحاب أبي هاشم فإنهم زعموا أنها غيرمخلوقة، وما قاله أمير المؤمنين ها هنا هو الذي اخترناه في الكتب العقلية.

(وجعلت فيها مأدبة): أدب القوم يأدبهم إذا دعاهم إلى طعامه، والمأدَبة هي: خلاف الوليمة، وهو ما كان من غير سبب.

(مشرباً): كما قال تعالى: فيها أنهار من اللبن والعسل والخمر[1].

(١) يشير المؤلف بذلك إلى الآية القرآنية الكريمة في سورة محمد ﴿مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه، وأنهار من خمر لذة للشاربين، وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم...﴾ إلى آخر الآية

(ومطعماً): من الفواكه، وسائر المأكولات.

(وأزواجاً): من الحور العين، كما قال تعالى[1]: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾[البقرة ٢٥]

(وخدماً): كما قال تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ، بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ﴾[الواقعة ١٧-١٨].

(وقصوراً): كما قال تعالى: ﴿وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ﴾[التوبة ٧٢].

(وأنهاراً): كما قال تعالى: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾[البقرة ٢٥].

(وزروعاً[2]): كما قال تعالى: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾[الرحمن ٥٢].

(وثماراً): كما قال تعالى: ﴿وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾[الرحمن ٥٤] وغير ذلك مما لا يمكن وصفه.

(ثم أرسلت داعياً يدعو إليها): وهم الرسل، وسائر الأنبياء فإنهم بالغوا في الدعاء إلى توحيد الله، والإعلام بما أعد لأوليائه من النعيم الدائم، وبما أعد لأعدائه من العذاب المقيم.

(فلا الداعي أجابوا): فيرغبوا في الأعمال الصالحة، ليفوزوا بالجنة، ويتركوا الأعمال السيئة ليسلموا عن النار.

(ولا فيما رغّبت رغبوا): من هذه اللذات الدائمة، والنعيم المقيم.

(١) قوله: تعالى، زيادة في (ب).
(٢) في (ب): وزرعاً.

(ولا إلى ما شوّقت إليه[1] اشتاقوا): الشوق: منازعة النفس إلى الشيء، وأراد ولا نزعت[2] نفوسهم إلى شيء مما وعدت به، من هذه الملاذ العظيمة.

(أقبلوا): بصرف نفوسهم وهممهم[3].

(على جيفة[4]): الجيفة هي: جثة الميت، وإنما شبهها بها لما فيها من النضارة والحسن في أول الأمر، ثم تكون عاقبتها فساداً وتغيراً كابن آدم.

(قد افتضحوا بأكلها): فضحه إذا ذكر مساوئه ومعايبه، وأراد أن مساوئهم ظهرت بأكلهم لها، من الأطماع الرديئة، والمكاسب السيئة.

(واصطلحوا على حبها): توافقوا وصالح بعضهم بعضاً على محبتها، وإرادتها من كل وجه.

(ومن عشق شيئاً أعشى بصره): العشق: إفراط المحبة، والعشا هو: سوء البصر، وأراد أن عشقهم[5] أخرج بصرهم عن حد الاستقامة والإدراك المستقيم؛ لما في ذلك من الإعراض عن الآخرة، التي عليها التعويل، والإقبال على ما لا تعويل عليه[6] من اللذة المنقطعة

(١) إليه، زيادة في النهج.
(٢) في (ب): ولا ترغب
(٣) في (ب): وهممهم
(٤) في (ب): على الجيفة
(٥) في (ب): وأراد أن كل عشقهم
(٦) قوله: عليه سقط من (ب).

(وأمرض قلبه): أخرجه عن حد الصحة بأن صار مقبلاً على الدنيا، وأعرض عن الآخرة.

(فهو ينظر بعين غير صحيحة): لأنه ينظر في غير سمت الآخرة وطريقها، فهي بمنزلة عين الأحول، الذي ينظر على غير الاستقامة[1] والصواب

(ويسمع بأذن غير سميعة): لإعراضه عن المواعظ، فهو بمنزلة من لا أذن له، نزل حال من لا يكون منتفعاً بهذه الآلات، من السمع والبصر في أمور الآخرة وأحوالها منزلة من عدمها، وكان فاقداً لها، وقد جاء على هذا النمط قوله تعالى: **﴿لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾**[الأعراف:179] مبالغة للتنزيل، وحذواً على مثاله، واقتفاءً لآثاره ونسيجاً على منواله.

(قد خرقت الشهوات عقله): أفسدته بلذاتها، فصار بمنزلة الثوب المخروق، كما قال تعالى: **﴿وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ﴾**[إبراهيم:43] لا لب فيها ولا عمل لها.

(وأماتت الدنيا قلبه): غمرته فصار من ذلك بمنزلة من لا حراك به ميتاً عن ذكر الآخرة

(ووهت عليها نفسه): الوله: ذهاب العقل، وأراد أن عقله ذاهب[2] لشدة وجده عليها، وأسفاً على فراقها.

(1) في (أ): على غير استقامة، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(2) في (أ): ذهب.

(فهو عبد لها): لانقطاعه في طلب شهواتها، وطلبه للتنعم فيها كانقطاع العبد في خدمة سيده، وعن[1] هذا قال بعضهم: الشهوة أذلّ من عبد الرقّ.

(ولمن في يده[2] شيء منها): يؤمّل معروفه ويراقب أحواله، ويتعرض لمنافعه.

(حيثما زالت زال إليها): أي جهة مالت الدنيا إليها، فهو مائل معها لا يفارقها طرفة عين.

(وحيثما أقبلت أقبل عليها): ومن أي جهة طمع نعيمها فهو مقبل عليه بوجهه، لا يعرض عنه. فهو مستغرق في جميع أحوالها بالشغل بها

(لا ينزجر من الله بزاجر): لا تنفعه زواجر الله، وقوارع وعيده فلا يقلع عمّا هو فيه.

(ولا يتعظ منه بواعظ): ولا يجدي في حقه تذكير الله له بقصص الماضين، وقرعها بسمعه[3]

(وهو يرى المأخوذين على الغرّة): المبهوتين بأخذ الموت على غفلة، وهذه الكلمة قد وردت بعينها في حديث لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، حيث قال: «أما رأيتم المأخوذين على الغرّة، المزعجين بعد الطمأنينة»[4]

(1) في نسخة: وعلى (هامش في (ب))
(2) في (ب): يديه
(3) في (ب): سمعه.
(4) أخرجه الشريف السيلقي في الأربعين السيلقية ص25 من الحديث (13) عن أنس بن مالك

(حيث لا إقالة ولا رجعة): لا تقال لهم عثرة، ولا يرجعون إلى ما كانوا فيستدركون[1] التوبة، ويعاجلون[2] في الإنابة.

(كيف نزل بهم ما كانوا يجهلون): حاله ولا يخطر لأحد منهم على قلب كُنه تصوره، وهو الموت.

(وجاءهم من فراق الدنيا): انقطاعها عن أيديهم، وزوالها عنهم.

(ما كانوا يأمنون): في أمان منه واطمئنان من وقوعه.

سؤال؛ كل أحد من الخلق يخاف وقوع الموت وهجومه على أي وجه كان، فكيف قال: ما كنوا يأمنون؟

وجوابه؛ هو أنه نزَّل إعرضهم عن الآخرة، وانهماكهم في حب الدنيا، وطلب لذاتها، وشغلهم بها بمنزلة من لا يخطر له الموت على بال، فهو آمن منه في دعه عن هجومه

(وقدموا من الآخرة على ما كانوا يوعدون): من أهوالها، وعظيم ما أُعدَّ لهم من العذاب فيها.

(فغير موصوف ما نزل بهم): فلعظم ما نزل بهم، وحل بفنائهم يستحيل في العقول وصفه، ولا يمكنها ضبطه، ولنذكر طرفاً من ذلك تعريفاً بحالهم:

(اجتمعت عليهم سكرة الموت): شدته وعظمه، كما قال تعالى: ﴿وَجَآءَتۡ سَكۡرَةُ ٱلۡمَوۡتِ بِٱلۡحَقِّ﴾[ق ١٩].

(١) في (أ): فيستدركوا

(٢) في (أ): ويعاجلو.

(وحسرة الفوت[1]): أراد أنه اجتمع عليهم مصيبات سكرات الموت، وهوله وانقطاع الأفئدة تحسراً عما كان منهم من التفريط، وإنفاق الأعمار في غير فائدة يعود عليهم نفعها في الآخرة.

(ففترت لها أطرافهم): فلا يستطيعون حركة، ولا ذهاباً بيد ولا رجل.

(وتغيّرت لها ألوانهم): ألماً، وخوفاً، وجزعاً.

(ثم ازداد الموت فيهم ولوجاً): خالطهم مخالطة عظيمة مستولية.

(فحيل بين أحدهم وبين منطقه): فصار لا ينطق مع كمال عقله، وصحة حواسه، بأن ختم على لسانه

(وإنه لبين أهله ينظر ببصره ويسمع بأذنه): وهو لا يستطيع النطق لشدة ما نزل به.

(على صحة من عقله وكمال[2] من لبه): أراد أن هذه الأشياء أعني العقل واللب، وسائر الحوس صحيحة، لا آفة بها، خلا أن لسانه قد اعتقل فهو لا يستطيع كلاماً، ولا يقدر عليه.

(يفكر فيمَ أفنى عمره! وفيمَ أذهب دهره!): يعني أنه عند نزول الموت به يفكر فيما ذكره، وفي الحديث: «لا تزول[3] قدم امرئٍ حتى يسأل عن ثلاث: عن عمره فيمَ أبلاه؟ وعن ماله من أين اكتسبه؟

(١) في (أ): المتون، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى، ومن شرح النهج.

(٢) في النهج: وبقاء.

(٣) في (ب): لاترب

وفيمَ أنفقه؟ وعن علمه فيمَ استعمله»[1]؟

(**ويذكر أموالاً جمعها**): لفها[2] من جهات متفرقة.

(**أغمض في مطالبها**): تساهل في ذلك، يقال: أغمض عينه عن فلان فيم باعه منه، إذا تساهل في ثمنه، قال الله تعالى: ﴿وَلَسْتُم بِآخِذِيهِ إِلَّا أَن تُغْمِضُوا فِيهِ﴾[البقرة: ٢٦٧]

(**وأخذها من مصرّحاتها**): مِمَّا هي صريحة في التحريم لا شك فيها.

(**ومشتبهاتها**): مما يكون فيه شبهة في كونه حراماً، وليس تصريحاً فهي غير منفكة من هتين الحالتين.

(**قد لزمته تبعات جمعها**): مطالبها، من قولهم: تبعت الشيء إذا طلبته، وعن بعض الصالحين: تابعنا الأعمال فلم نجد شيئاً أبلغ في طلب الآخرة من الزهد في الدنيا، أي طلبنا ما هو أشد نفعاً عنها[3].

(**وأشرف على فراقها**): بدنو أجله، وقرب ارتحاله.

(١) الحديث بلفظ: «لا تزول قدم عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع: عمره فيما أفناه؟ وماله من أين اكتسبه؟ وفيما أنفقه؟ وعن علمه ما عمل فيه؟» عن معاذ أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١/٦٩، وله فيه طريق آخر ص٥٥ بلفظ: «لا تزول قدما ابن آدم من عند ربه حتى يسأل عن خمس» الحديث، وزاد «وشبابه فيما أبلاه» وللفظ في آخره: «وماذا عمل فيما علم» عن ابن مسعود، وأخرج الحديث الإمام أبو طالب في الأمالي ص١١٩ بسنده عن علي (عليه السلام) بلفظ: «لا تزول قدما العبد يوم القيامة حتى يسأله الله عزوجل عن أربع: عن عمره فيم أفناه؟ وعن جسده فيما أبلاه؟ وعن ماله مما اكتسبه، وفيما أنفقه؟ وعن حبنا أهل البيت؟»، وانظر موسوعة أطراف الحديث ٧/١١٥، والانتصار على علماء الأمصار للمؤلف ١/١٨٨

(٢) في (ب) ونسخة أخرى: سفها

(٣) في (ب): منها وانظر الأثر في تصفية القلوب للمؤلف ص ٣٣٢

(**تبقى لمن وراءه**): من الأولاد، وسائر الورثة.

(**يتنعمون فيها**): بالخضم والقضم لها، وسائر اللذات.

(**ويتمنّعون بها**[1]): إما يعتزون بها عمَّن يريد نقصهم، وإنزالهم عن مراتبهم من قولهم: امتنعت من الأسد إذا تحرزت منه، وإما من المنع وهو المروءة، أي يعطونها مروءة منهم وإحساناً على غيرهم من جهتهم، وأصله من المنعة وهي: العز.

(**فتكون المهناة لغيره**): المهنأة مصدر هنأه الطعام يهنأه كالمسعاة من سعى مسعاة، وأكلة تهنأه نقيض لما يغص به من لطعام، ولا يجري في حلقه.

(**والعبء على ظهره**): أي الثقل، وهو: الوزر يحمله على ظهره، كما قال تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾[الأنعام: ٣١].

(**والمرء قد غلقت رهونه**): غلق الرهن؛ إذا لم يكن يقدر صاحبه أن يفتكه لوقته المشروط، وهو يستعار لمن وقع في أمرٍ لا يرجو منه خلاصاً.

(**دونها**): تقصير للغاية، أي هلك من أجلها وبسببها

(**فهو**[2] **يعض يده ندامة**): عضُّ اليد جعل كناية عمَّن انقطعت نفسه حسرة على الشيء، وندامة على فواته من يده، قال تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾[3][آل عمران: ١١٩].

(١) في النهج: ينعمون فيها ويتمتعون بها

(٢) قوله: فهو، زيادة في النهج

(٣) سقط من (أ).

(على ما أصحر له عند الموت من أمره): ظهر وانكشف، من الإصحار[1] والانكشاف، ومنه الصحراء لظهورها من الندامة والحسرة.

(ويزهد فيما كان يرغب فيه أيام عمره): زهد في الشيء وزهد عنه إذا رغب عنه، ولم يرده يعني أنه بعد[2] الموت يود أنه ما ملك شيئاً من الدنيا، ما يرى من شدة انقطاعه عن ذلك، ووباله[3] عليه.

(ويتمنى أن الذي كان يغبطه بها ويحسده عليها قد حازها دونه): الغبطة: أن تتمنى مثل ما لصاحبك من النعمة، ولا تريد زوالها منه، والحسد: أن تريد زوالها منه إليك، وأراد أنه لفرط ندامته وتحسره، يود أن حاسده وغابطه استوليا عليها، ولم ينل منها شيئاً.

(فلم يزل الموت يبالغ في جسده): بإذهاب الحياة منه، والاستيلاء على بطلانها قليلاً قليلاً.

(حتى خالط سمعه[4]): اتصل به فأبطله.

(فصار بين أهله): حفدته، وأقاربه ملقى بينهم.

(لا ينطق بلسانه): لأنه قد ختم عليه.

(ولا يسمع بسمعه): لأنه قد بطل بالموت

(ويردد طرفه في[5] وجوههم): يقلب عينيه ذهاباً في كل جهة من القلق

(١) ظنن فوقها في (ب) بقوله: ظ: هو، والمراد: وهو الانكشاف
(٢) في (ب): فوقها ظ: عند
(٣) في (ب): وتماله.
(٤) في النهج: حتى خالط لسانه سمعه.
(٥) في (أ): من، والصدره في النهج: ويردد طرفه بالنظر في وجوههم

والحسرة، كما قال تعالى: ﴿تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾[الأحزاب:١٩].

(يرى حركات ألسنتهم): بعينيه التفاتهما

(ولا يسمع رجع كلامهم): لذهاب سمعه، ورجع الكلام: جوابه.

(ثم ازداد الموت التياطاً به): التصاقاً بحواسه وجميع بدنه.

(فقُبِضَ بَصَرُهُ كما قُبِضَ سَمْعُهُ): وإنما أخرّ قبض البصر؛ لأنه لابد من مشاهدة الملائكة، وهوآخر أوقات الدنيا.

(وخرجت الروح من جسده): للمتكلمين من علماء الدين خبط عظيم في بيان ماهية الروح ومحله، وكيفيته، وللفلاسفة أيضاً، وليس يتعلق به غرض ديني.

(فصار جيفة بين أهله): يُعَافُ قُرْبُهُ، وتُسْتَقْذَرُ مخالطتهُ.

(قد أوحشوا من جانبه): من الجانب الذي يليه، وهي: المخالطة و لمباشرة.

(وتباعدوا من قربه): فرقاً[1] منه ووحشة.

(لا يسعد باكياً): بأن يقول له: سعديك.

(ولا يجيب داعياً): بأن يقول له: لبيك؛ لأنه يندبه بأحسن أوصافه، ويناديه بأرحم أسمائه، وأحقها بالإجابة.

(١) أي خوفاً منه.

(ثم حملوه): أقلّوه على ظهورهم من غير حركة ولا نطق

(إلى محط[1] في الأرض)، إلى[2] موضع الحطّ، والاستقرار من بعض الأرض، وهي: البراري والأمكنة الخالية.

(وأسلموه فيه إلى عمله): خلوا بينه وبينه مستسلماً منقاداً، لا حائل في ذلك

(وانقطعوا عن رؤيته[3]): لتغييبهم له بين أطباق التراب، فلا يمكن إدراكه.

(حتى إذا بلغ الكتاب أجله): الحد الذي قدره الله للدنيا، وأذن بانقطاعها وزوالها.

(والأمد مقاديره): مقدار الساعة ووقتها، وزمان القيامة وأوانها.

(وألحق آخر الخلق بأوله): في الموت والإفناء، أو في الابتداء والإنشاء.

(وجاء من أمر[4] الله ما يريد[5]): مما نفذ في علمه، وسبق به قضاؤه وحكمه.

(من تجديد خلقه): خلقهم مرة ثانية وإعادتهم.

(أماد السماء): ماد الشيء إذا تحرك واضطرب.

---

(١) في النهج: محط.
(٢) قوله: إلى سقط من (ب).
(٣) في النهج: زورته.
(٤) قوله: أمر، سقط من (أ).
(٥) في النهج: ما يريده.

(وفطرها): شقها بنصفين، وأزال نظامها والتئامها، كما قال تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انفَطَرَتْ﴾[الانفطار:١].

(وأرجّ الأرض): حركها بعنف وشدة.

(وأرجفها): الرجفة هي: الزلزلة، ورجف إذا تحرك واضطرب، وسمي[1] البحر رجافاً لكثرة اضطراب أمواجه.

(وقلع جبالها): عن أصولها ومنابتها، وأضاف الجبال إليها لما لها من الاختصاص بها؛ لأنها خلقت تسكيناً لاضطراب الأرض كما سبق تقريره في كلامه.

(ونسفها): نسف البعير الكلأ إذا قلعه.

(ودكّ بعضها بعضاً): أي جعلها مستوية من غير أنشاز[2]، كما قال تعالى: ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾[طه:١٠٦] وأراد إما دكَّ الله بعضها ببعض، فيكون الله هو الفاعل، وأما دكُّ بعضها بعضاً فيكون لبعض هو الفاعل، وكله[3] محتمل، وكل ذلك بفعل الله وأوامره.

(من هيبة جلاله): من أجل جلاله الذي يهابه كل مخلوق.

(ومَخُوف سطوته): التي لاقدرة لأحد بها، ولا يستطيع دفعها.

(وأخرج من فيها): من جميع المخلوقات كلها، من أنواع الحيوانات وغيرها.

---

(١) في (ب): ويسمى.
(٢) أنشاز: جمع نَشْز، وهو المكان المرتفع من الأرض. (مختار الصحاح ص٦٦٠)
(٣) في (ب): وكلامه.

(**فجددهم بعد إخلاقهم**): فسوَّى صورهم كما كانت، بعد أن كانوا تراباً.

(**وجمعهم بعد تفريقهم**[1]): ولاءم بين أجزائهم بعد ذهابها في الأرض وتفتيتها[2].

(**ثم ميزهم**): جعلهم متميزين، لا يلتبس شيء من أحوالهم عليه، ولا يخفى من أمورهم شيء.

(**لما يريد من مسائلتهم عن**[3] **الأعمال**): حسنها، وقبيحها، وإخلاصها، ومشوبها، وخيرها، وشرها.

(**وخفايا الأفعال**[4]): والأعمال المخفاة التي أخفاها أهلها، وظنوا أنه لايعلمها، كما قال تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ [الزخرف:٨٠]، أو التي أضمروها في قلوبهم عن غيرهم.

(**وجعلهم فريقين**): أولياء من المؤمنين، وأعداء من الفاسقين والكافرين.

(**أنعم على هؤلاء**): بالثواب العظيم، والدرجات العالية.

(**وانتقم من أولاء**[5]): بالعقاب الطويل، والنكال.

(١) في (ب) وشرح النهج: تفرقهم
(٢) في (ب): وتفتتها
(٣) في (ب): على
(٤) في النهج: عن خفايا الأعمال، وخبايا الأفعال
(٥) في النهج: هؤلاء.

(**فأما أهل الطاعة**[1]): من أهل الإيمان، والأعمال الصالحة.

(**فأثابهم بجواره**): جعل ثوابهم إسكانهم بالقرب من رحمته.

(**وخلدهم في داره**): وجعل وقوفهم فيها لا انقطاع له ولا آخر لحصوله.

(**حيث لا يظعن النزّال**): جمع نازل، أي حيث لا يُنْقَلُ من نزل فيه.

(**ولا يتغير**[2] **بهم الحال**): الحال يذكر ويؤنث، وأراد أنه لايزول ماهم فيه من النعيم المقيم.

(**ولا تنوبهم الأفزاع**): تصيبهم المصائب التي يفزع منها ويخاف.

(**ولا تنالهم الأسقام**): لبعدهم عن الآلام بالصحة فلا تصلهم بحال.

(**ولا تعرض لهم الأخطار**): الخطر: هو الإشراف على الهلاك.

(**ولا تشخصهم**[3] **الأسفار**): شخص من مكانه إذا فارقه[4]، وأراد أنهم لا يسافرون لعرض من الأغراض، فهم باقون[5] في أماكنهم مستقرون فيها، فهذه حال أهل الطاعة من المؤمنين.

(**وأما أهل المعصية**): الذين فعلوها، وتلبَّسو بها.

(**فأنزلهم شر**[6] **دار**): لما أعدَّ لهم فيها من الويل، فلا شرَّ إلا هو فيها، فلهذا كانت شر دار.

(١) في النهج: طاعته
(٢) في النهج: ولا تتغير
(٣) في (ب): ولا يشخصهم.
(٤) في (أ): فارقة، وهو خطأ، والصواب: ما أثبته
(٥) في (ب): بأنهم باقون.
(٦) في (أ): أشر

(وغل الأيدي إلى الأعناق): بأن جعلها مشدودة إليها، فلا يستطيعون تصرفاً بها، كما قال تعالى: ﴿إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ﴾[غافر ٧١].

(وقرن النواصي بالأقدام): كبُّهم فيها بأن ضمَّ النواصي إلى الأقدام وشدَّها، كما قال تعالى: ﴿يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾[الرحمن ٤١].

(وألبسهم سرابيل القطران): وهو شيء يستخرج من أشجار كثيرة، وأعظمها شجر العرعر، كما أن النار تستخرج من كل عود، وأعظمها في ذلك المرخ[1] والعفار، قال:

في كـــل عـــودٍ قَبَـــسٌ ونـــارٌ

واسْـــتَمْجَدَ الْمَـــرْخُ وَالْعَفَـــارُ[2]

يطلى به الإبل فيحرق الجرب بحرِّه وشدة لذعه، وهو أسود اللون منتن الرائحة، من شأنه إسراع النار فيه، وربما يستصبح به، فيطلى به جلود أهل النار ووجوههم، حتى يكون طلاؤه في حقهم كالسرابيل، وهي: القمص[3] لتجتمع عليهم من ذلك مصائب وآلام كثيرة: لذع القطران وحرقته، وإسراع النار فيه، واللون الوحش، والرائحة الخبيثة، مع أن ما بين القطرانين من التفاوت والبعد، شيء لا يمكن إدراكه، ولا يعقل وصفه.

(١) المرخ: شجر من العضاه من الفصيلة العشارية، ينفرش ويطول في السماء، ليس له ورق ولا شوك، سريع الوري يقتدح به، والعفار: شجيرة من الفصيلة الأريكية، لها ثمر لبّيّ أحمر، ويتخذ منها الزناد فيسرع الوري، وفي المثل: (في كل شجر نار، واستمجد المرخ والعفار) (انظر المعجم الوسيط ص ١١٠، ٦٨١)

(٢) لسان العرب ٣/٤٦٣ وهو فيه مثل وليس شعراً

(٣) في (ب): القميص

(ومقطعات النيران): أراد أنهم قطعت لهم ثياب من النيران، كما قال تعالى: ﴿قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾[الحج ١٩].

(في عذاب قد اشتد حره): أي هذه حالهم، وصفتهم مقيمون في عذاب شديد الحر، لاغاية لوصفه.

(ونار[1] قد أطبق على أهله): الغرض بالنار ها هنا هو العذاب، ولهذا ذكّر ضميرها، ولو أراد ها لقال: أطبقت، وأراد بإطباقها إغلاقها على أهلها، كما قال تعالى: ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُؤْصَدَةٌ﴾[الهمزة ٨] أي مغلقة.

(في نار لها كَلَبٌ ولجبٌ): الكلب: التكلب والشدة، واللَّجب بالتحريك هي: الأصوات العظيمة.

(ولهبٌ ساطعٌ): عالي لشدة حركته وتلهبه.

(وقصفٌ هائل): القصف: الكسر، وقصف العود إذاكسره؛ لأنها تقصف كل شيء أي تكسره، وأراد أن قصفها للأشياء يهول من أبصره، أي يفزعه لشدته.

(لا يظعن مقيمها): عمَّا هو فيه من عذابها، والظعون هو: الانتقال.

(ولا يفادى أسيرها): يستخلص بفداء وإن عظم خطره.

(ولا تفصم كبولها): الكبول: القيود، وأراد أنها لا تزال عن أرجلهم بالقطع.

(لا مدة للدار): لانهاية لعذابها، ولاغاية لانقطاعهم عنها.

(١) في النهج: وباب.

(فيفنى[1]**)**: فيكون له انقضاء وغاية وانتهاء.

(ولا أجل لهم[2]**)**: وقت مؤجل من أعمارهم.

(فيقضى): عليهم بالموت، فهذه معرفة حال أهل الدارين.

اللَّهُمَّ، بكرمك الواسع ورحمتك العظيمة، نسألك الفوز برضوانك، والإجارة من عذابك يا أكرم الأكرمين.

(١) في (أ): فتفنى

(٢) في النهج: لقوم

(١٠٤) ومن خطبة له عليه السلام

(إن أفضل ما توسل[1] **به المتوسلون إلى الله تعالى)**: التوسل هو: التقرب، وأراد أن أقرب ما تقرب به المتقربون إلى الله تعالى

(الإيمان به وبرسوله): بأن ذلك أول الإسلام وجوداً، وأعلاه[2] حالة وأكثره[3] ثمرة؛ لأن العلم بالله تعالى والتصديق به والعلم بحال رسوله هما الأصل والقاعدة في المعارف الدينية، والوظائف الشرعية؛ فلا يعقل إيمان من دون ذلك؛ لأن سائر العلوم الإلهية من الصفات والأفعال والسلوب، والإضافات التي يجب إضافتها إلى الله تعالى ونفيها عن ذاته، متفرع على معرفة ذاته، وهكذا الأعمال الشرعية وجميع الأمور الأخروية، متفرعة على صدق الرسول. فلهذا كان العلم بالله تعالى والتصديق به وبرسوله؛ هما الأصلان من أصول الديانة

(والجهاد في سبيله): وهما جهادان: جهاد بالحجة، وهو إحياء العلوم بالتدريس، واستنهاض الحجج على المخالفين للدين، وجهاد بالسيف وهو قتل أهل الكفر، وسائر المنكرين للتوحيد وجميع الملل الكفرية.

(١) في (ب): ما يتوسل

(٢) في (ب): وأعلاها

(٣) في (ب). وأكثرها

(فإنه ذروة الإسلام): ذروة كل شيء أعلاه وأفضله.

(وكلمة الإخلاص): وهي لا إله إلا الله، وإنما سماها كلمة الإخلاص[1]؛ لأن من قالها عن علم ودراية، وشرح بها صدره، فإنها دالة على كونه مخلصاً لله بالتوحيد والإلهية؛ لأنه نفى[2] كل إلهية وأثبتها لله تعالى خالصة، ولها أسماء كثيرة، وهي: الكلمة الطيبة[3]، كقوله تعالى: ﴿مَثَلاً كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾[إبرهيم ٢٤]، وهي: العروة الوثقى[4]، كقوله تعالى: ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾[البقرة ٢٥٦]) وهي: كلمة التوحيد، إلى غير ذلك من الأسماء[5].

(فإنها الفطرة): إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾[الروم ٣٠] فإنه خلقها، أعني العقول[6] قاضية له بالوحدانية، وشاهدة له بالربوبية.

(١) مما ورد في ذلك ما رواه المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١٤/١ بإسناده عن حنظلة، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: كلمة الإخلاص لا إله إلا الله
(٢) في (أ): يقال، وهو خطأ
(٣) مما ورد في تفسير الآية الكريمة ﴿مثلاً كلمة طيبة﴾ ما أخرجه المرشد بالله في الأمالي الخميسية ٢٣/١ بسنده قال: حدثنا حصين، قال: حدثنا فضيل بن الزبير، عن أبي حمزة عن علي بن حسين: ((كلمة طيبة)) قال: لا إله إلا الله، ومن طريق آخر عن ابن عباس.
(٤) وفي تفسير قوله تعالى: ﴿فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾ ما أخرجه أيضاً المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١٤/١ بإسناده يبلغ به إلى الأصبغ عن علي (عليه السلام): ﴿فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾ قال: لا إله إلا الله، ومن طريق آخر عن أبي جعفر وزيد بن علي عليهما السلام: ﴿فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾ قال: كلمة التوحيد لا إله إلا الله، ومن طريق آخر ٢٣/١ عن ابن عباس قال: العروة الوثقى لا إله إلا الله (انظر الأمالي الخميسية).
(٥) منها ((كلمة التقوى)) ومن ذلك ما رواه المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١١/١، بسنده يبلغ به إلى عباية بن ربعي: ﴿وألزمهم كلمة التقوى﴾ قال: لا إله إلا الله، ومن طريق آخر عن أبي جعفر وزيد بن علي (عليه السلام) ﴿كلمة التقوى﴾ قال: التوحيد، ومن طريق آخر عن ابن عباس: ﴿وألزمهم كلمة التقوى﴾ قال: كلمة الإخلاص
(٦) في (ب): أعني العقول أعني قاضية.

(وإقام الصلاة): الإتيان بها وتأديتها على التمام لأركانها، والخشوع فيها.

(فإنها الملة): أي الدين، وأراد أن كل[1] ما أتى بها فهو باق على الدين مستمر عليه، كما قال (صلى الله عليه وآله): ((الصلاة عماد الدين، فمن هدمها فقد هدم الدين))[2]، وقال: ((بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة))[3].

(وإيتاء الزكاة): وتأديتها على الحقوق المفروضة، في الزروع والأموال والمواشي.

(فإنها فريضة واجبة): على كل مسلم ممن كان حائزاً لما تجب فيه من الأموال.

(وصوم شهر رمضان): والإمساك عما يكون مفطراً من المأكولات والوقاع.

(فإنه جنة من العقاب): حجاب عنه لما فيه من رضاء الله وإسخاط الشيطان، ولهذا قال (صلى الله عليه وآله): ((الصوم لي وأنا أجزي به))[4]،

(١) كذا في (أ)، وفي (ب): وأراد أنه كلما أتى بها... إلخ
(٢) أخرجه العجلوني في كشف الخفاء ٤٠/٢، وقوله هنا: ((عماد))، فيه: ((عمود))، وانظر موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٣٨٧/٥-٣٨٨
(٣) رواه في مسند شمس الأخبار ٢٧٤/١ الباب (٤٤) وعزاه إلى مسند الشهاب، وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ١٦٧/٦، وابن ماجة في سننه ٣٤٢/١، والترمذي في سننه ١٣/٥، وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٢٩٨/٤ وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ٣٧٠/٣، والتمهيد لابن عبد البر ٢٢٩/٤، وشرح السنة للبغوي ٢٣/١١ وغيرها. والحديث بلفظ: ((إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة)) رواه الإمام القاسم بن محمد (عليه السلام) في الاعتصام ١٣٥/٢ عن جابر رضي الله عنه، وعزاه إلى تحفة المحتاج
(٤) أخرجه من حديث قدسي الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ٢٦٢/١-٢٦٣ بسنده عن أبي هريرة، وهو بلفظ: ((الصيام لي وأنا أجزي به))، في موسوعة أطراف الحديث ٣٩٢/٥ .

وفي حديث آخر: «من صام شهر رمضان صابراً محتسباً لله تعالى دخل الجنة»[1].

(وحج البيت واعتماره): والإتيان بهذه المناسك في الحج والعمرة على ما هي مشروعة فيهما جميعاً

(فإنهما ينفيان الفقر): عمن أتى بهما على وجوههما.

(ويرحضان الذنب): يزيلانه من رحض الدرن، إذا أزاله عن يده، فهذه حملة شرائع الإسلام قد أشار إليها (عليه السلام)، كما أشار إليها الرسول بقوله: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج إلى بيت الله الحرام، وصوم شهر رمضان»[2]

(وصلة الرحم): وصلة من كان بينه وبينه قرابة، بالزيارة والمواساة

وعزاه إلى السنن الكبرى للبيهقي ٣٠٤/٤، وتحف السادة المتقين ١٩٠/٤، ومسند الربيع بن حبيب ٩٥/١، والترغيب والترهيب للمنذري ٨٠/٢. قلت: وأخرجه البخاري في صحيحه رقم (٢٧٢٣)، ومسلم في صحيحه ٨٠٧/٢، والهيثمي في مجمع الزوائد ١٨٠/٣

(١) أخرج قريباً منه الإمام أبو طالب في أماليه صـ ٢٨٣ برقم (٤٥٩) بسنده عن أبي سلمة بن أبي عبد الرحمن، عن أبيه، والمرشد بالله في الأمالي الخميسية ٢٨٨/١ بلفظ: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه» وللحديث شواهد كثيرة انظرها ومصادرها في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٣٤٠/٨، ٣٤٢

(٢) الحديث شهير، وأخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ٣٣/١ بسنده عن ابن عمر، وقوله: «والحج إلى بيت الله الحرام»، في أمالي المرشد: «وحج البيت»، وقريباً منه أخرجه الإمام أبو طالب يحيى بن الحسين الهاروني في أماليه صـ ٢٣٧ بسنده عن ابن عمر أيضاً بلفظ: «بني الإسلام على خمس: توحيد الله وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام رمضان، فقال رجل: الحج وصيام رمضان، قال: لا، صيام شهر رمضان والحج. هكذا سمعته من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)» وللحديث مصادر كثيرة انظر موسوعة أطراف الحديث النبوي ٢٩٣/٤.

وما يمكن من أنواع الصلة، كقوله (عليه السلام): «بلّوا أرحامكم ولو بالسلام»[1]، فهو أدنى ما يوصل به الرحم، وقال (عليه السلام): «يقول الله تبارك وتعالى: الرحم اشتققت اسمها من اسمي، فمن وصلها وصلته، ومن قطعها قطعته»[2].

(فإنها مثراة في المال): المثرة: مفعلة من ثرى المال إذا كثر وفشا، قال علقمة[3]:

يُـردن ثـراء المـال حيـث علمنـه
وشَـرْخُ الشـباب عندهـنّ عجيـب[4]

(١) الحديث بلفظ: «بلّوا أرحامكم بالسلام ولو في السنة مرة واحدة» أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١٢٧/٢ بسنده عن جابر، والحديث باللفظ الذي أورده المؤلف هنا هو في نهاية ابن الأثير ١٥٣/١، وقال في شرحه: أي ندّوها بصلتها وهم يطلقون النداوة على الصلة كما يطلقون اليبس على القطيعة؛ لأنهم لما رأوا بعض الأشياء يتصل ويختلط بالنداوة، ويحصل بينهما التجافي والتفرق باليبس، استعاروا البلّ لمعنى الوصل، واليبس لمعنى القطيعة. وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٢٢٦/٦، ٢٢٧ وابن حجر في فتح الباري ٤٢٣/١٠، وهو في مسند الشهاب ٣٧٩/١، والزهد لهناد ٤٩٢/٢

(٢) الحديث بلفظ: «قال الله عز وجل: أنا الرحمن خلقت الرحم، واشتققت لها من اسمي، فمن وصلها وصلته، ومن قطعها بتته» أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١٤٠/٢ بسنده عن عبد الرحمن بن عوف، ورواه في مسند شمس الأخبار ١٧٤/٢ في الباب (١٤٢) عن عبد الرحمن بن عوف، وعزاه إلى أمالي المرشد بالله، وقال في تخريجه: أخرجه أحمد، والبخاري في الأدب، وأبو داود، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، والحاكم في المستدرك عن عبد الرحمن بن عوف، والحاكم في المستدرك عن أبي هريرة. انتهى وانظر موسوعة أطراف الحديث النبوي ٦٢٧/٥-٦٢٨

(٣) هو علقمة بن عبدة بن ناشرة بن قيس، المعروف بعلقمة الفحل، المتوفى نحو سنة ٢٠ق هـ من بني تميم، شاعر جاهلي من الطبقة الأولى، كان معاصراً لامرئ القيس وله معه مساجلات ولعلقمة ديوان شعر مطبوع (الأعلام ٢٤٧/٤)

(٤) لسان العرب ٣٥٥/١، وشرخ الشباب: أوله

(منسأة في الأجل): المنسأة: مفعلة من النسيان وهو خلاف الذكر، كما قال الله تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾[التوبة:٦٧].

سؤال: كيف قال في صلة الرحم: إنها مثراة ومنسأة، والأرزاق والآجال مقدرة لا يزاد فيها ولا ينقص، وكلامه يدل [على][1] خلاف ذلك؟

وجوابه: من وجهين:

أما أولاً: فيحتمل أن الله لا يرزقه هذا الرزق، ولا يؤخره إلى هذا لأجل إلا بشرط صلته[2] الرحم، ولا يستحقه إلا بذلك.

وأما ثانياً: فيحتمل أن يقال: إن الآجال والأرزاق لا نقص فيها ولا زيادة، ولكنه إذا وصل رحمه جعل الله له[3] من الألطاف الخفية في أعمال صالحة وتقربات متقبلة مالو لم يصلها لكان لا تحصل له تلك الأفعال إلا في[4] أعمار طويلة فتكون منسأة الأجل متأولة على ماقلناه، وهكذا فإن الله تبارك وتعالى يبارك له فيما رزقه من الأرزاق وأعطاه منها إذا وصل رحمه، ما لو لم يصلها لكان لا يحصل ما حصل إلا بأموال كثيرة، فتكون المنسأة في الآجال، والمثراة في الأموال متأولتين على ما قلناه.

(وصدقة السر فإنها تكفّر الخطيئة): أي تمحوها وتبطلها.

(وصدقة العلانية فإنها تدفع ميتة السوء): وكان الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) يعوذ بالله من ميتة السوء.

---

(١) سقط من (أ).

(٢) في (ب): صله.

(٣) قوله: له، زيادة في (ب).

(٤) قوله: في، سقط من (أ).

(وصنائع المعروف فإنها تقي مصارع الهوان): انقلاب الحال وتغيره، «وكان (عليه السلام) يعوذ بالله من الحور بعد الكور»[1]، وهو النقصان بعد الزيادة.

(أفيضوا في ذكر الله): أكثروا منه، من قولهم: فاض الحوض إذا كثر ماؤه.

(فإنه أحسن الذكر): كما قال تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾[العنكبوت:٤٥].

(وارغبوا فيما وعد المتقين): في قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ...﴾ إلى آخر الآية[محمد:١٥]، وقوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾[آل عمران:١٣٣] وهم الذين اتقوا الله تعالى، وراقبوه في جميع أحوالهم في السر والعلانية.

(فإن وعده[2] أصدق الوعد): من حيث كان حكيماً، لا يجوز عليه الكذب في وعده.

(واقتدوا بهدي نبيكم): سنته، وطريقه التي قررها لكم.

(فإنه أفضل الهدي): لأنه (صلى الله عليه وآله وسلم) أفضل الأنبياء قدراً، وأوسعهم صدراً

---

(١) أورد الحديث ابن الأثير في النهاية ١/٤٥٨ وقال في شرحه: أي من النقصان بعد الزيادة، وقيل: من فساد أمورنا بعد صلاحها، وقيل: من الرجوع عن الجماعة بعد أن كنا منهم وأخرج الحديث ابن خزيمة في صحيحه ٤/١٣٨، والترمذي في سننه ٥/٤٩٧، والبيهقي في السنن الكبرى ٥/٢٥٠

(٢) في (ب): فإن وعد الله

وأسهلهم شرعاً، وأوضحهم طريقة، كما قال: «بعثت بالحنيفية السمحة»[1].

(**واستنوا بسنته**): اسلكوا على طريقته، أخذاً لها من سنن الطريق.

(**فإنها أهدى السنن**): أعظمها بياناً، وأكثرها دلالة[2] على الخير.

(**وتعلموا القرآن**[3]): اقرأوه، وفي الحديث: «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمه طيب وريحه طيب، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة طعمه طيب ولا ريح لها»[4]

(**فإنه ربيع القلوب**): تحيا به القلوب كما تحيا الأرض بالربيع، أو أنها تظهر أنوارها به كما تظهر أنوار الأرض عند الربيع، وهي استعارة بديعة رائقة.

(**واستشفوا بنوره**): اطلبوا الشفاء منه، لما نزل بكم من الأدواء في الدين والعاهات.

(**فإنه شفاء الصدور**): عن الشك والريب، والوسوسة

(١) أورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤/٢٦٥ وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ٥/٢٦٦، وتفسير القرطبي ١٩/٣٩، والدر المنثور ١/١٤٠، ٢٤٩، وكنز العمال برقم(٩٠٠) و(٣٢٠٩٥)، وغيرها.

(٢) قوله: دلالة سقط من (ب)

(٣) في النهج: وتعلموا القرآن فإنه أحسن الحديث، وتفقهوا فيه فإنه ربيع القلوب

(٤) خرجه من حديث الإمام أبو طالب في أماليه ص ٥٦٣-٥٦٤، بسنده عن أنس، والمرشد بالله في الأمالي الخميسية ١/٨٣، بسنده عن أنس أيضاً، وهو في موسوعة أطراف الحديث ٩/٣٦٧ وعزاه إلى مصادر كثيرة انظرها في الموسوعة، وأخرجه ابن حبان في صحيحه ٣/٤٧، ٤٨، والدارمي في مسنده ٢/٥٣٥، وابن ماجة في سننه ١/٧٧، والنسائي في سننه (المجتبى) ٨/١٢٤

(**وأحسنوا تلاوته**): بتقويم الأحرف، وإخراجها عن[1] مخارجها وتحسين الأصوات، وسلامته عن اللحن.

(**فإنه أنفع القصص**): أدخلها في النفع والاعتبار، لما فيها من الاتعاظ بالقرون الماضية، والقصص فيه روايتان: بكسر القاف جمع قصة أي أنه أنفع الروايات المقصوصة، وبفتح القاف إما مصدر بمعنى الاقتصاص، وإما اسم عن مصدر كأنه قال: أنفع الأخبار وأعلاها حالاً

(**وإن العالم**): بالدين وأحكام الشريعة، وغير ذلك من العلوم

(**العامل بغير علمه**): المخالف لما يعلمه من ذلك ولما أمر[2] الله به.

(**كالجاهل**): لأن علمه غير نافع له كما أن الجاهل حاله ذلك.

(**الحائر**): المتحير في طريقه لايهتدي لسلوكها.

(**الذي لا يستفيق من جهله**): أي[3] لاينهض من عثار جهله، من قولهم: فاق واستفاق من مرضه وسكره

(**بل**): إضراب عمَّا ذكره[4] من وصف العالم الذي لا يعمل بعلمه، ودخول في نوع آخر من صفاته مبالغة في ذلك، ونعتاً لفعله وتسجيلاً على صنيعه.

(**الحجة عليه أعظم**): لمخالفته لما يعلم من ذلك؛ لأن الجاهل ربما عذر، فأما العالم فلاعذر له في ذلك، فلهذا كان محجوجاً عند الله تعالى

(١) في (ب): من

(٢) في (ب): أمره

(٣) في (ب): الذي

(٤) في (ب): عمَّا تقدم ذكره.

(**والحسرة له ألزم**): التلهف على ما فاته من العمل بعلمه أكثر لزوماً له.

(**وهو عند الله ألوم**): أكثر لوماً، وألام الرجل إذا فعل فعلاً يلومه الناس عليه ويمقتونه.

ثم أطال في ذكر حال الرسول وبيان أوصافه بقوله:

(**قد حقّر الدنيا وصغّرها**): التحقير من الحقارة، والتصغير من الصغار، وهو مبالغة في كثر[1] ذلك وزيدته، وأراد أنه استرذلها في كل أحواله وأحواله.

(**وأهون بها وهوّنها**): أهون بها، أي صار ذاهون بها وتحقير لحالها، وهوّنها: أي جعلها هينة عنده.

سؤال: أراه ها هنا عدى أحد الفعلين بنفسه، والآخر عداه بحرف الجر، وكلاهما فيه حرف التعدية، فما وجه ذلك؟

وجوابه: هو أن الهمزة في أهون بها ليست حرف تعدية، وإنما هي للدلالة على صيرورة لشيء ذا كذا كما قالوا: أحرب الرجل إذا صار ذا حرب في ماله، وألام وأراب إذا صار ذا لوم وريب، فلهذا وجب تعديته بحرف الجر، كما قال تعالى. ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ[2]﴾[يوسف ١٠٠].

(**وعلم[3] أن الله تعالى قد زواها**): طواها وقبضها.

(١) في (ب): كثرة ذلك وزيادة.
(٢) سقط من (أ).
(٣) في (ب) ونسخة أخرى وشرح النهج: وعلم، كما أثبته، وفي (أ): واعلم.

(**عنه اختياراً**): إما من الاختبار وهو الامتحان، وإما من الاختيار وهو الاصطفاء، وكلاهما حاصل في حقه صلى الله عليه وآله، فإن الله تعالى ما طواها في حقه إلا كرامة له بالامتحان، ليعظم الأجر وترتفع المنزلة له عند الله، وإما من أجل اصطفاء الله له وتشريفاً له عن[1] التضمخ بها والتعلق بهدّابها[2].

(**وبسطها لغيره**): تمكن من لذاتها والتنعم فيها غيره من سائر المخلوقين

(**احتقاراً**): إما لأن خطرها حقير، و«لو كانت الدنيا تسوى عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافراً شربة»، وإما لمن أعصيت إياه فيشتغل بها، ويلهو عن الطاعة فَيَسْتَحْقِرَ حاله عند الله، من أجل تعلقه[3] بها وانهماكه في حبها.

(**فأعرض عن الدنيا بقلبه**): لهوانها[4] عليه، وانقطاع نعيمها.

(**وأمات ذكرها عن نفسه**): فهو لا يذكرها بلسانه، ولا يخطرها على قلبه.

(**وأحب أن تغيب زينتها عن عينه**): إما بأن يغيبها الله فيكون الفعل مبنياً لما لم يسم فاعله، وإما أن يغيبها هو عن عينه فيكون مبنياً لما سمي فاعله[5].

(**لكيلا يتخذ منها رياشاً**): الرياش هو: اللباس الفاخر.

(١) في (ب): من.
(٢) في (ب): بأهدابها، وقوله: هدابها، وأهدابها أي أعصابها
(٣) في (ب): تشاغله
(٤) في (ب): لهونها
(٥) في (ب): فاعل.

(و[1] **يرجو فيها مقاماً**): أي إقامة أو لبثاً في موضع الإقامة، وعلى هذا يكون المقام موضع الإقامة.

(**بلغ[2] عن ربه**): ما أرسله به[3] من الشرائع، والأحكام، ووصف أمر[4] الآخرة.

(**معذراً**): بالغاً في الإعذار كل غاية.

(**ونصح لأمته**): بالغ في النصيحة من كل جهة.

(**منذراً**): عن العقوبات العظيمة، والنكالات الشديدة.

(**ودعا إلى الجنة مبشراً[5]**): إلى[6] ما يكون موصلاً إلى الجنة، من الأعمال الصالحة بتعريفها، والحث على الإتيان بها

(**نحن شجرة[7] النبوة**): وهذا من الاستطرادات العجيبة، وقد نبهنا عليها في مواضع كثيرة من كلامه، فبيناه يتكلم في وصف الرسول في ذم الدنيا وإهمالها، إذ[8] خرج إلى ذكر نفسه وأولاده، ومعنى شجرة النبوة إما عامٌ وأراد به شجرة إبراهيم وإسماعيل، وإما أراد نبوة الرسول

(١) في النهج: أو

(٢) في (ب): وبلغ

(٣) قوله: به سقط من (أ)

(٤) في (أ): من

(٥) قوله: مبشراً، زيادة في نهج

(٦) في (ب): أي

(٧) في (أ): شجر، والصواب كما أثبته من (ب) والنهج

(٨) في (أ): إذ.

وهو عبد المطلب، والشجرة هي: أصل ذلك الشيء، والأقرب أن مراده شجرة الرسول (صلى الله عليه وآله)، وأراد أنه هو[1] والرسول من شجرة واحدة أخذاً.

(**ومحط الرسالة**): المحط: مكان الحط والوضع، أي حيث تكون الرسالة موضوعة.

(**ومختلف الملائكة**): أي حيث [كان][2] مكان اختلاف الملائكة، وهذا ظاهر فإن جبريل وغيره من الملائكة، كانوا يختلفون في حجرات الرسول وبيوته كلها.

(**ومعادن العلم**): التي يؤخذ منها، كمعادن الذهب والفضة.

(**وينابيع الحكمة[3]**): ينبوع الماء هو: تفجره.

(**ناصرنا[4]**): بقلبه ولسانه ويده.

(**ينتظر الرحمة**): وهو إرادته لنفعه، وإكرامه له.

(**ومبغضنا**): من يريد نزول الضرر بنا

(**وعدونا**): المجانب لنا، والمظهر للعداوة.

(**ينتظر السطوة**): من الله تعالى، وهي: المعاجلة بالعقوبة.

(١) قوله: هو سقط من (أ)

(٢) سقط من (ب) ومن نسخة أخرى

(٣) في النهج: الحكم

(٤) في شرح النهج: ناصرنا ومحبنا ينتظر الرحمة، وعدونا ومبغضنا إلخ

(١٠٥) ومن خطبة له عليه السلام

(أما بعد، فإني أحذركم الدنيا): التحذير: التخويف؛ لأن فجائعها متوقعة، وحوادثها منتظرة، فإذاً هي أحلق الأشياء بأن يحذر منها أي يخاف.

(فإنها حلوة): في فم ذائقها

(خضرة): في عين من أبصر إليها تعجبه بنضارتها.

(حفت بالشهوات): أي أن الشهوات محيطة بها من جميع جهاتها، والمحفوف المستدار حوله فلا جانب منها إلا وهو مشتهى.

(وتحببت بالعاجلة): أراد أنها محبوبة لما فيها من العاجل، وخلقت النفوس على إيثار العاجل وترك الآجل.

(وراقت بالقليل): راق الشيء يروق إذا كن معجباً، وأراد أن إعجابها قليل لما يتبعه من الانقطاع عنها، وبطلان لذاتها.

(وتحلت بالآمال): وأراد أن حلاوتها إنما ظهرت بالأمور المؤملة منها في المستقبل، فإنها هي التي حلّتها، فهذا تهالك الناس في حبها وطلبها.

(وتزينت بالغرور): أي أن زينتها لم تكن إلا بالاغترار في حالها،

فلو عقل حالها وانقطاعها ما اغتربها مغتر، ولكنها غرتهم فتزينت بذلك لهم.

(لا تدوم حَبْرَتُها): نعيمها، وسرورها.

(ولا تؤمن فجيعتها[1]): أي ليسوا منها على ثقة؛ في أنها تفجعهم في أنفسهم وأموالهم كلها، بالموت في الأنفس والزوال في الأموال.

(غرارة): بالغة في الغرور كل غاية.

(ضرّارة): لا تقصّر عن الضرر في كل أحوالها.

(حائلة): تتقلب بأهلها من حال إلى حال، ولله دَرُّ من قال:

دَعِ الْمَقَادِيْرَ تَجْرِي فِي أَعِنَّتِهَا
واصْبِر[2] فَلَيْسَ لَهَا صَبْرٌ عَلَى حَالِ
يوماً تُرِيْكَ خَسِيْسَ الْقَدْرِ تَرْفَعُهُ
فَوْقَ السِّمَاكِ ويوماً تَخْفِضُ الْعَالِي

(زائلة): بيناك تراها حاصلة لفريق إذ[3] تولت عنهم وأدبرت.

(نافدة): من النفاد، وهو: الهلاك.

(بائدة): وهو التغير؛ لأنها تبيد أهلها أي تزيلهم.

(أكالة): كثيرة الأكل، وأكلها إذهابها لأهلها، بمنزلة البهيمة الأكولة.

---

(١) في النهج: فجعتها
(٢) في (ب): صبر
(٣) في (ب): إذا.

(**غوّالة**): كثيرة الخدع، والمكر بأهلها

(**لا تعدو إذا تناهت إلى أمنية أهل الرغبة**): الأُمْنية: ما يتمناه الإنسان، ويودُّ حصوله

(**والرضاء بها**): أي وأهل الرضاء بها، والمعنى في هذا أنها لاتجوز وإن بلغت كل غاية عند من رضي بها، ورغب فيها وتمنّاها، وجدّ واجتهد في التنافس فيها

(**أن تكون كما قال الله تعالى**): أي يكون حالها مشبهاً لما وصفه الله تعالى بقوله:

﴿كَمَاءٍ أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا﴾ إلى آخر الآية [الكهف:٤٥])[1]: فهي لاتعدو هذا التشبيه، وهذا التشبيه من التشبيهات المركبة شبّه الله الدنيا في سرعة انقضائها، وانقراض نعيمها وزواله بعد إقباله وغضارته وحسنه، بحال نبت الأرض عند نزول المطر عليه[2]، واختلاطه به، فالتفّ بسببه وتكثف، واخضرّ وأورق، ثم صار بعد ذلك هشيماً محطوماً مكسوراً، تفرّقه الريح في كل جانب حتى لايبقى له أثر، كأن لم يكن، وقد أكثر الله تعالى تمثيل الدنيا بالزرع في غيرآية من كتابه، لما يظهر في أول حاله من رونقه، وطلاوته وحسنها، وسرعة تغيّرها، وتصرّمها وزوالها.

(**لم يكن امرؤ فيها**[3] **في حَبْرة**): نعمة وسرور.

---

[1] [illegible] الآية بكمالها ﴿فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدراً﴾
[2] [illegible] في (ب): بحال نبت الأرض عند نزول المطر وغلبه خلاطه به
[3] في شرح النهج: منها

(**إلا أعقبته**): على الفور والسرعة.

(**بعدها**): بعد الحَبْرة.

(**عَبْرة**): إما اعتبار بتغيرحالها وانقلابها، وإما انسكاب دمعة، لما يعتري من أحزانها وآلامها

(**ولم يلق من**[1] **سرّائها بطناً**): أي يلاقي، والسراء هي: المسرة

(**إلا منحته من ضرّائها ظهراً**): المنحة: العطية، ومنحه إذا أعطاه

(**ولم تطلّه فيها**[2] **ديمة رخاء**): الديمة هي[3]: المطر الدائم.

(**إلا هتنت عليه مزنة بلاء**): المزن: [على وزن فعل][4] هو السحاب وهتنت إذا أمطرت، وأراد في هذا كله أنه لا يكون فيها خير إلا ويعقبه شر، يكون مثله أو يزيد عليه.

(**وحري إذا أصبحت له منتصّرة**): الحري: هو الحقيق بالشيء، والمنتصّر: كثير النصرة والحسن

(**أن تمسي له متنكرة**): بما يحق فيه من التغير في الأحوال حتى ينكرها من عرفها.

---

[1] [illegible] النهج: في
[2] قوله: فيها: زيادة من شرح النهج
[3] قوله: هي: زيادة في (ب)، وفي نسخة أخرى
[4] سقط من (ب) ومن نسخة أخرى، والعبارة في [illegible]
كما أثبته

(وان جانب منها اعذوذب واحلولى): افعوعل لا يرد إلا للمبالغة فيما هو فيه، وجانب مرفوع على إضمار فعل يفسره ما بعده، من حيث كان حرف الشرط لا يليه إلا الأفعال.

(أمرّ منها جانب فأوبى!): أي أمرض من الوباء، وهو: المرض، وأرض وبِيّة.

(لاينال امرؤ من غضارتها رغباً): الغضارة هي: الحسن والإعجاب، والرغب: ما يُرْغَبُ فيه من الأشياء، وهو بمعنى مفعول أي مرغوب، كالنقص بمعنى المنقوص، ويحتمل أن يكون مصدراً بمعنى الرغبة، كقوله تعالى: ﴿رَغَبًا وَرَهَبًا﴾[الأنبياء:٩٠] أي رغبة ورهبة.

(إلا أرهقته من توائها[1] تعباً): الإرهاق: الإغشاء، أرهقته كذا إذا أغشيته[2] إياه، والتوى: الهلاك، و لتعب: نقيض لراحة وضدها.

(ولا يمسي منها في جناح أمن): ذكر الجناح استعارة، كما قال تعالى: ﴿وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ﴾[الإسراء:٢٤].

(إلا واصبح على قوادم خوف): القوادم. جمع قادمة من الطير، وهي مقاديم ريشه، وهن[3] عشر في كل جناح.

(غرارة): لكل من ركن إليها، واطمأن إلى شهواته.

(غرور): كثيرة الغرور بأهلها.

---

(١) في شرح النهج. نوائبها
(٢) في (ب): غشيته
(٣) في (ب): وهي.

(ما فيها): طرفها وعجائبها، أي أنها هي الغارّة لمن انخدع بها.

(فانية): منقضية زائلة.

(فانٍ من عليها): زائل غير باقٍ، كما قال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾[الرحمن:٢٦].

(لا خير في شيء من زادها[1]): لذهابه، وانقطاعه عن صاحبه.

(إلا التقوى): فإنها باقية نافعة لصاحبها

(من أقلّ منها): من جمع حطامها، وادخار نفائسها، وأنفقها لوجه الله، وابتغاء مرضاته.

(استكثر مما يؤمّنه): من الثواب، ورضوان الله، والسلامة من عقاب الله والأمن منه.

(ومن استكثر منها): بجمع حطامها، وادخارها.

(استكثر مما يوبقه): يهلكه؛ لأن الإكثار منها[2] اشتغال بجمعه، وغفلة عن الآخرة، وهذ هو نهاية الهلاك.

(وزال عمّا قليل عنه): إما بتفرقه عن يده بالتلف، والاجتياح بضروب الآفات، وإما بالموت عنه والانقطاع.

(كم واثق بها قد فجعته): كثير لا يمكن إحصاؤه ممن اطمأن إليها، قد فجعته: أوجعته بمصائبها وحوادثها.

---

(١) في شرح النهج: أزوادها
(٢) قوله: منها، سقط من (أ).

(**وذي طمأنينة إليها**): تكال واسناد.

(**قد صرعته**): وضعته لجنبه، إما حقيقة بالموت بوضعه في لحده لجنبه، وإما مجازاً بإدبارها عنه وغلبتها عليه في كل أحواله

(**وذي أبهة**): عظمة وتكبر

(**قد جعلته حقيراً**): الحقارة هي: الصغار والقماءة[1]

(**وذي نخوة**): سلطان ورفعة

(**قد ردته ذليلاً**): بعد عزه وفخره الذي كان فيه من قبل.

(**سلطانها**): عزها وملكها.

(**دول**): جمع دَولة بفتح الفاء في الحرب، وبضمها في المال، وجمعها دول، أي تتداول مرة لهذه ومرة لذاك

(**وعيشها**): العيشة: الحياة، والعيش: ما يعاش به، والمصدر منه معاشاً ومعيشاً، قال الله تعالى: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾[الحاقة ٢١]

(**رنق**): كدر

(**وعذبها**): وما يستحسن منها، ويعجب منه من لذاتها.

(**أجاج**): الأجاج: المالح، قال الله تعالى: ﴿وَهَٰذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾[الفرقان ٥٣].

(**وحلوها صبر**): وما يحلو منها فهو في الحقيقة مر يشبه مرارة الصبر

(**وغذاؤها سمام**): وما يصلح الجسد منها من الأغذية فهو سم قاتل، وجمعه سُمُوم وسِمَام

(١) بضمها: الصغر والذلة

(**وأسبابها رمام**): الرُمة بضم الراء هي: قطعة الحبل، والرمة: العظم البالي، وأراد ما يتعلق منها من سائر التعلقات، فهو واهي منقطع لا قوة له، بمنزلة العظم الذي يتفتت من البلاء لضعفه.

(**حيها**): من[1] كان فيها من أهله.

(**بعرض موت**): أي يعرض له الموت عن قرب.

(**وصحيحها**): ومن كان فيها على منهاج الصحة والاستقامة فهو لا محالة

(**بعرض سقم**): تعرض[2] له الأسقام على القرب.

(**ملكها مسلوب**): من صاحبه يسلب[3] عنه، إما بالموت، وإما بأن يقهره غيره عليه ويأخذه.

(**وعزيزها مغلوب**): ومن كان عزيزاً فيها من أهلها، فهو عن قريب يُغْلَبُ ويُقْهَرُ.

(**وموفورها منكوب**): النكب: الميل في الشيء، والنكبة: واحدة من نكبات الدهر، وأرادها هنا وما يتوفر فيها من أهل أومال، فهو عن قريب إما مائل زائل عن استقامته، وإما بصدد الإصابة له من نكبات الدهر

(**وجارها**): ومن كان منا كنا فيها مجاوراً لها.

(١) قوله: من، سقط من (أ)، ولفظ العبارة في نسخة أخرى: من كان حياً فيها من أهلها

(٢) في (ب): تعترض.

(٣) في (ب): يستلب، وفي نسخة أخرى: مستلب.

(**محروب**): أي مسلوب من جميع ما في يده من خيرها، يقال: حربته ماله إذا سلبته إياه.

(**ألستم في مساكن من كان قبلكم**): استفهام من جهة من يعلم حقيقة الأمر في ذلك، وأراد فيه التقرير كالاستفهامات الجارية في كتاب الله تعالى، كقوله: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح ١]، ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾[الضحى ٦] وغير ذلك، وأراد جميع القرون الماضية، والأمم الخالية.

(**كانوا[1] أطول أعماراً**): نفس في أعمارهم آماداً متطاولة.

(**وأبقى آثاراً**): وكانوا في غاية القوة فبقيت آثارهم، وهذا ظاهر في[2] زماننا هذا، فإنَّا نجد أمكنة فيها آثار عظيمة، مثل (بينون)[3] و(براقش)[4] وغيرهما، مما لايقدر على مثله في هذه الأزمنة.

(**وأبعد آمالاً**): ولولا بُعْدُ آمالهم وتطاولها؛ لما أثروا هذه الآثار، فإنها تصلح أن تكون آثاراً لمن يُخَلَّدُ[5].

(**وأعدَّ عديداً**): أي وهم أكثر عديداً من غيرهم، وأعظم كثرة

(**وأكثف جنوداً**): تكاثف السحاب إذا ركب بعضه بعضاً، وأراد أن الجنود كثيرة يركب بعضها بعضاً لعظمها.

---

(١) في (ب): وكانوا، والكلمة سقط من شرح النهج

(٢) قوله: في، سقط من (ب)

(٣) بينون. ذكر في صفة جزيرة العرب للهمداني أنها من أرض عنس بالحد.

(٤) براقش: من أهم المدن الأثرية في اليمن، وتقع بالجهة الغربية من مدينة معين، ضمن مدن وادي الجوف، وقد اندثرت ولم يبق منها اليوم سوى معالم سورها القديم وبقايا معابدها وبعضاً من النقوش (انظر معجم المدن والقبائل اليمنية للمقحفي ص ٦٧).

(٥) في (أ): تخلد.

(**تعبدوا للدنيا**): خضعوا لها، وذلوا لخدمتها

(**أي تعبد**): ذلاً لايمكن وصفه، ولايمكن الإحاطة بِكُنْهِهِ، واستفهم عن حاله ليدل على أنه غير معلوم.

(**وآثروا الدنيا أي إيثار**): آثرته[1] بكذا إذا أوليته إياه، وجعلته أحق به، وأراد أنهم آثروها بالإقبال عليها، والعمارة لها والإخلاد إليها، والطمأنينة فيها.

(**ثم ظعنوا عنها**): ارتحلوا.

(**بغير زاد مبلغ**): تشبيهاً لحالهم بمن يقطع مفازة لا أنس فيها، وليس معه زاد يُبَلِّغه فإنه يهلك لامحالة عطشاً وجوعاً، وهؤلاء قد عدموا التقوى وهي الزاد على الحقيقة، فهم هالكون لا شك في ذلك.

(**ولا ظهر قاطع**): ولارواحل معهم يقطعون بها هذه المفاوز.

(**فهل بلغكم**): أتاكم في القصص، والأخبار المأثورة عنهم، وأحاديث قصص أخبارهم.

(**أنَّ الدنيا سخت لهم نفساً**): السخاء هو: الجود والبذل، أي أن الدنيا جادت نفساً لهم.

(**بفدية**): فيفدونها[2] عما أوقعته بهم من الفجائع والتغيرات.

(**أو أغاثتهم بمعونة[3]**): فيما نابهم وغيَّر أحوالهم.

---

(١) في (ب): آثره.

(٢) في (ب): فيعتمرونها.

(٣) كتب فوق العبارة في (أ) كلمة: معاً، والمراد أنه يصح أن تكون العبارة أو أغاثتهم بمعونة، أو تكون: أو أعانتهم بمعونة، هذا والعبارة في شرح النهج: أو أعانتهم بمعونة

(أو أحسنت لهم صحبة!): فيما بقوا من أيامها، وتنفّسوا في مُهْلَتِها.

(بل): إضراب عمّا ذكره أولاً من صنع الدنيا بأهلها، ودخول في وصف آخرتها بأهلها.

(أرهقتهم بالفوادح): أي أغشتهم، وألحقتهم[1] بالأمور الفادحة، أي المثقلة، من قولهم: فدحه الدين إذا أثقله، وفي الحديث: «وعلى المسلمين ألا يتركوا مفدوحاً في فداء ولا عقل»[2] وأمر فادح: إذا[3] بهظ وأثقل صاحبه

(وأوهنتهم[4] بالقوارع): الوهن: الضعف، قال تعالى: ﴿إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾[مريم ٤] أي وأضعفتهم بالمصائب التي تقرعهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ﴾[الرعد ٣١].

(وضعضعتهم بالنوائب): ضعضعه إذا هدم بناءه إلى الأرض،

---

(١) في (ب). أي غشيتهم بالأمور الفادحة

(٢) روي هذا الحديث في مجموع الإمام المرتضى محمد بن الإمام الهادي إلى الحق عليهما السلام في مجموعه ٦٢٨/٢ في مسائل عبد الله بن الحسن، وقال الإمام المرتضى في شرحه: هذا خبر صحيح عنه عليه وآله السلام لأنه يجب على المسلمين أن يرفدوا المسلم في غرمه وفدح أمره الذي لزمه في غير معصية ولا سرف، وقد يجب أيضاً على الإمام أن يقوم بذلك إذا كان قائماً؛ لأن الله سبحانه قد جعل في أمواله للغارمين سهماً. انتهى، والحديث أورده ابن الأثير في النهاية ٤١٩/٣، وانظر السنن الكبرى للبيهقي ١٠٦/٨.

(٣) قوله: إذا زيادة في (ب)

(٤) في شرح النهج: وأوهقتهم؛ أي جعلتهم في الوهق بفتح الهاء، وهو حبل طويل يشد به قائمة الدابة

وضعضعه الدهر إذا خضع وذل، وفي الحديث: «ما تضعضع امرؤ لآخر يريد [به][1] عرض الدنيا إلا ذهب ثلثا دينه»[2] قال أبو ذؤيب:

وتجلّدي للشامتين أريهمُ
أنّي لريب الدهر لا أتضعضعُ[3]

والنوائب جمع نائبة، وهو: ما يحدث من مصائب الدهر.

(وعفّرتهم المناخر[4]): عفّره بالتراب تعفيراً، إذا مرّغه فيه، وأراد أنه مرّغتهم في التراب ووضعت مناخرهم فيه[5]، والمَنْخِرُ بفتح الميم: ثقب الأنف، وقد تكسر اتباعاً لكسر[6] الخاء.

(ووطئتهم بالمناسم): المنسم: واحد المناسم، وهو من البعير بمنزلة الحافر من الفرس، والقدم من الإنسان، والظلف من البقر والغنم.

(وأعانت عليهم ريب[7] المنون): المنون: المنية، وريب المنون: حوادث

---

(١) زيادة من نهاية ابن الأثير، ولسان العرب

(٢) أورده ابن الأثير في النهاية ٨٨/٣، وله شاهد أورده البيهقي في السنن الكبرى ٢٩٣/٧ من حديث عن أنس بن مالك، بلفظ: «ومن تضعضع لغني لينال من دنياه أحبط الله ثلثي عمله» وله شاهد آخر في الترغيب والترهيب للمنذري ٨٧/٤ بلفظ: «من قعد أو جلس إلى غني فتضعضع له لدنيا تصيبه ذهب ثلثا دينه ودخل النار» والحديث في لسان العرب ٥٣٤/٢

(٣) لسان العرب ٥٣٤/٢

(٤) في النهج وفي نسخة أخرى: للمناخر.

(٥) قوله: فيه سقط من (ب)

(٦) في (ب): لكسرة.

(٧) في (ب). بريب.

الدهر، أي كانت الدنيا عليهم[1] عوناً لحوادث الدهر في تغيير أحوالهم، وتعفية آثارهم.

(فقد رأيتم): إما عاينتم بأبصاركم، وإما علمتم بقلوبكم، وسماعكم لأخبار الماضين قبلكم.

(تنكرها): تغيرها إلى صورة مجهولة لاتعرف.

(لمن دان لها): أطاعها، من قولهم: دان له إذا أطاعه في أمره.

(وآثرها): من قولهم: آثرت فلاناً على نفسي، إذا جعلته أولى منه.

(وأخلد إليها): أخلد إلى فلان إذا ركن إليه في أموره.

(حتى ظعنوا): حتى متعلقة برأيتم، أي قد رأيتموهم في هذا الوقت، وهو وقت الانتقال:

(عنها لفراق الأبد): الذي لايرجى له اجتماع أبداً

(هل زودتهم إلا السغب): إلا الجوع، كما قال تعلى: ﴿أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾[البلد ١٤] والاستثناء ها هنا يحتمل أن يكون متصلاً بما قبله، أي ما زودتهم [شيئاً إلا جوعاً قاطعاً لأفئدتهم، ويحتمل أن يكون منقطعاً، أي ما زودتهم][2] من معاشها إلا الجوع، والمعنى أنها مازودتهم شيئاً[3] يعاش به؛ لأن[4] الجوع كان زادهم، وهو في ظاهره مفرغ[5]، ولهذا كان محتملا للاتصال والانقطاع، كما أشرنا إليه.

(١) قوله: عليهم، زيادة في (ب).

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (أ) و(ب) وأثبته من نسخة أخرى

(٣) في (ب): سيئاً

(٤) في (ب): لكن.

(٥) في (ب): وهو ظاهر استثناء مفرغ

(أو أحلتهم إلا الضنك): الضيق، قال الله تعالى: ﴿مَعِيشَةً ضَنكًا﴾[طه ١٢٤]

(أو نورت لهم إلا الظلمة): في لحودهم

(أو أعقبتهم إلا الندامة): على ما أسلفوا، مما بخلوا به عن حقوقه، أو عمًا أضاعوه من الواجبات، وفعلوه من الكبار الموبقات، وقوله[1]: هل زودتهم إلا السغب إلى آخركلامه هذا، من أنواع البديع يسمى المجاز الإسنادي، ويسمى التدبيج في الشعركقول الخنساء[2]:

تَرْتَعُ مَا غَفَلَتْ حتى إذا ادَّكَرَتْ
فإنَّما هي إقبالٌ وإدبارُ[3]

وقد نبَّهنا عليه في مواضع من كلام أمير المؤمنين، وهو من لطيف أسرار علم البيان وغريبه[4].

(أفهذه): التي وصفنا حالها، وأظهرنا فضائحها.

(تؤثرون؟): من الإيثار، أي تؤثرونها على الآخرة الدائم نعيمها.

(أم إليها تطمئنون؟): تنشرح صدوركم، وتقرُّ نفوسكم

(١) في (أ): وقولهم، وهو تصحيف، والصواب كما أثبته من (ب)

(٢) هي تماضر بنت عمرو بن الحارث بن الشريد الرياحية السلمية، المتوفاة سنة ٢٤هـ أشهر شواعر العرب وأشعرهنَّ على الإطلاق، عاشت أكثر عمرها في العهد الجاهلي، وأدركت الإسلام فأسلمت، أكثر شعرها وأجوده رثاؤها لأخويها صخر ومعاوية، وكانا قد قتلا في الجاهلية، ولها ديوان شعر مطبوع (انظر الأعلام ٢/ ٨٦)

(٣) لسان العرب ٣/ ١١.

(٤) في (ب): وغرائبه

(أم عليها تحرصون!؟): حرص على هذا الفعل؛ إذا كان مواظباً عليه.

(فبئست الدار): كلمة ذم، ومبالغة في وصفها بالرداءة

(لمن لم[1] يتهمها): أي لمن وثق بها، فأما من اتهمها، فلعله يكون على حذر وَوَجَلٍ منها.

(ولم يكن منها[2] على وجل): خوف وإشفاق.

(فاعلموا): أمر لهم بالعلم، وَفَعَلَهُ لأنفسهم ليكونوا عالمين.

(وأنتم تعلمون): فيما تستقبلونه من أعماركم، وتخبركم به أحوال الدنيا وحوادثها.

(بأنكم تاركوها): لامحالة ولاشك في هذا.

(وظاعنون عنها): منتقلون[3] إلى دار غيرها، هي دار الإقامة حيث لا ظعون

(واتعظوا فيها): تذكروا.

(بالذين قالوا ﴿مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾[فصلت:١٥]، وهم عاد ظنوا بجهلهم أن غيرهم من القادرين لاتبلغ قدرته قدرتهم، فأكذبهم الله في هذه المقالة بقوله ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾[فصلت:١٥] فهؤلاء أعني قوم عاد على كمال قدرتهم هذه وعظيم قوتهم.

(١) قوله: لم، سقط من (أ)، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى ومن شرح النهج.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: فيها

(٣) في (ب): منقلبون

(حُملوا إلى قبورهم): على أعناق الرجال

(فلا يُدْعَون ركباناً): ومع كونهمْ محمولين فليسوا ركباناً؛ لأن الراكب له حالة غير هذه الحالة في ركوبه، لما يركبه من الراحة والجمال، وليسوا كذلك

(وأنزلوا[الأجداث][1]): في قبورهم، ولحودهم.

(فلا يُدْعون ضيفاناً): لأن النزل إنما يجعل لنضيف على جهة الإكرام، وليس هذا منه.

(وجُعل لهم من الصفيح): الأحجار العريضة المصفَّحة.

(أجنان): بالجيم وهو: ما يوضع على اللحود منها؛ لأنها تُجِنُّهُمْ أي تُغَطِّيهم.

(ومن التراب أكفان): يرد عليهم كما يرد الأكفان، من جانب إلى جانب.

(ومن الرفات جيران): الرفات: المتحطم، قال الله تعالى: ﴿أَءِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا﴾[الإسراء:٤٩] وأراد أنهم جعل لهم العظام المرفوتة جيران.

(فهم جيرة): جمع جار.

(لا يجيبون داعياً): كما يفعل الجيران إذا تداعوا لأمر مكروه أو مسرور.

(ولا يمنعون ضيماً): ظلم من ظلمهم.

(١) زيادة في شرح النهج.

(ولا ينالون[1] **مندبة)**: المندبة والمأدبة هو: الطعام المصنوع من غير وليمة، قال الشاعر:

كأنَّ قلوبَ الطيرِ في قَعْرِ عُشِّها
نَوَى القَسْبِ مُلْقَى عِنْدَ بَعْضِ المَآدِبِ[2]

يصف العقاب، والقسب بالسين المهملة: تمرٌ نواه فيه صلابة كبيرة[3].

(إن جيدوا): أصابهم الجود، وهو المطر الغرير

(لم يفرحوا): به لأنه لا يلحقهم نفعه.

(وإن قحطوا): أصابهم الجدب.

(لم يقنطوا): لم ييأسوا، ولا يعتريهم غم بذلك.

(جميع): أي هم مجتمعون في المقابر.

(وهم آحاد): أي كل واحد منهم على انفراده في لحده، لا يستأنسون بالاجتماع

(وجيرة): متقاربون في الأماكن.

(وهم أبعاد): متبعدون، كل واحد منهم في حفرة على انفراده.

(متدانون): قريب بعضهم من بعض.

(لا يتزاورون): لايزور بعضهم بعضاً، لتعذر ذلك في حقهم

(١) في النهج: ولا ينالون
(٢) أورد البيت العلامة ابن منظور في لسان العرب ٣٣/١ ونسبه لصخر الغي
(٣) في (ب): كثيرة.

(وقريبون): في الأماكن والجهات.

(لا يتقاربون): بالتواصل والتحابِّ فيما بينهم

(حلماء): متصفون بصفة الحلم، إذ من شأنه الإغضاء، والتوقر[1] عن كل ما يكره.

(قد ذهبت أضغانهم): فلا تستفزهم عجلة الإضغان، ولا يزعجهم فشلها.

(جهلاء): متصفون بصفة الجهل، ولا ينطقون كما لاينطق الجاهل عيّ.

(قد ماتت أحقادهم): فلا تثير الأحقاد ما يفعله الجهال من الأفعال السيئة.

(لا تخشى فجعهم): الفجيعة: الرزية، والفجع: الوجع أيضاً، وأراد أنها لا تخشى منهم فجعة لغيرهم، ولا تخشونها أيضاً في أنفسهم.

(ولا يرجى دفعهم): أي أنهم لا يدفعون ما اعتراهم من الشرور، ولا يدفع بهم شر غيرهم.

(استبدلوا بظهر الأرض بطناً): بما كان لهم على وجه الأرض من الجمال، ونشر الذكر والأبهة وغير ذلك، الخمول والنغير، وزول الصارة في بطنها.

(وبالسعة ضيقاً): وبالقصور الفاخرة، والمجالس الرائقة، والأمكنة النيِّرة: لحداً مظلماً، وهدفاً منهدماً، قد لصق به جسده وعظمه، وصار من جملته.

(١) التوقر: الحلم والرزانة.

(وبالأهل غربة): تباعداً[1] عنهم، وانقطاعاً[2] عن رؤيتهم، كما يكون الغريب في غير بلده.

(وبالنور ظلمة): وبنور الحياة وإشراقها ظلمة اللحد وقتامه.

(فجاءوها): يعني القبور التي تقدم ذكرها.

(كما فرقوها): الضمير للدنيا، والمعنى أنهم دخلوا قبورهم لا شيء معهم من الدنيا، مما[3] كان في أيديهم من حطامها، ولذاتها ونعيمها، كما فارقوها، ماتوا فيها ولم يكن معهم، ولا اشتحنوا[4] شيئاً منها، ونظير هذا قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾[الأنعام ٩٤].

(حفاة): لا نعال في أرجلهم.

(عراة): لا لباس على أجسامهم، إلا الأكفان.

(قد ظعنوا عنها): خرجوا مفارقين لها فراق الأبد.

(بأعمالهم): الباء في موضع الحال أي مستصحبين لأعمالهم.

(إلى الحياة الدائمة): وهي الدار الآخرة.

(والدار الباقية): إما الجنة، وإما النار، فكل واحدة منهما باقية لأهلها، لا انقضاء لها، ولا غاية لدوامها.

---

(١) في (ب): تباعد.

(٢) في (ب): وانقطاع.

(٣) في (ب): بما.

(٤) في (ب): ولا شحنوا، وفي نسخة أخرى: ولا استصحبوا.

(كما قال تعالى: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْدًا عَلَيْنَا﴾[الأنبياء ١٠٤]: إلى آخر الآية)[1]، فجعل هذه الآية خاتمة لكلامه، دالة على رونقه، وحسن انتظامه، ولقد بلغ في تحقير الدنيا كل مبلغ، ووصل في تعريف حقيقتها ومَيْدَانها وقصاراها كل غاية، ولو كان كلام معجز بعد كلام الله تعالى، لكان هذا لاشتماله على البدائع[2] والحكم النواصع.

---

(١) تمام الآية الشريفة: ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾

(٢) في (ب): البديع.

(١٠٦) ومن خطبة له عليه السلام ذكر فيها مَلَك الموت وحاله[١]

(**هل تحس[٢] به إذا دخل منزلاً**): يقول انظروا إلى عجيب أمر هذا الملك، من جملة مخلوقات الله، وعجائب مكوناته، مع عظم حاله، وكبر جسمه، هل يمكن إحساسه إذا دخل منزلاً من المنازل الواسعة أو الضيقة.

(**أم هل تراه إذا توفى أحداً!**): أم هذه هي المنقطعة لتمام الجملة بعدها، كقوله تعالى: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا﴾[الرعد:١٦]، وأراد ومع كثرته لتوفي هذه الأرواح الموكل بقبضها، فلا يمكن رؤيته لأحد أصلاً.

(**بل**): إضراب عن امتناع رؤيته وإحساسه، واستئناف تعجب آخر من حاله يقول: وأعجب من هذا كله

(**كيف يتوفى الجنين في بطن أمه**): على أي حال يقبضه، وفي أي صورة يكون ذلك

(**أيلج عليه من بعض جوارحها**[٣]): ولج منزله، إذا دخل فيه، ومنه قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾[الأعراف:٤٠] أي هل يدخل عليه من بعض أوصالها

---

(١) في شرح النهج: ومن خطبة له (عليه السلام) يذكر فيها ملك الموت وتوفيه الأنفس

(٢) في شرح النهج: يُحَسّ.

(٣) سقط من (أ)

(**أم الروح أجابته بإذن ربها**): يدعوها بالخروج فيكون ذلك سبباً لخروجها، بأمر الله تعالى وإذنه.

(**أم هو ساكن معها[١] في أحشائها**): الحشا: ما اضطمت[٢] عليه الضلوع، وجمعه أحشاء، قال الشاعر:

بـأيِّ الحَشـا أمسـى الخليـطُ المبـاينُ[٣]

فهذه الأمور كلها ممكنة في قدرة الله تعالى، ولكنه حجب علم ذلك عنّا؛ لسر ومصلحة لا يطلع عليها إلا هو.

(**كيف يصف إلهه من عجز[٤] عن صفة مخلوق مثله!**): يعني إذا كان مَلَكُ الموت وهو بعض مخلوقات الله، عجزنا عن معرفة حاله في قبض الأرواح، فضلاً عن حاله في علمه، وحاله في خلقه، وتصرفه وعبادته وخوفه، مع أنه مخلوق مثلنا ومدبر ومحدث ومملوك ومربوب، فكيف حالة من له الخلق والأمر، والقبض والبسط، والإلهية، واستحقاق الأزلية، فنحن عن بلوغ صفته أقصر، وعلى[٥] الاطلاع على كُنْهِ حاله وحقيقة صفاته أذل وأحقر، وكلامه ها هنا (عليه السلام)[٦] يدلُّ على أن حقيقة ذات الله تعالى غير معلومة للبشر، كما هو المفهوم ها هنا، وفي عدة من كلامه

---

(١) في النهج: معه.

(٢) في (ب): ما اصطلمت.

(٣) لسان العرب ٦٤٧/١ ونسبه للمعطل الهذلي، وروايته فيه:

بأي الحشى أمسى الحبيب المباين

(٤) في شرح النهج: يعجز.

(٥) في (ب): وعن.

(٦) في (ب): وكلامه (عليه السلام) ها هنا

في مواضع كثيرة، خلافاً لما يزعمه أكثر المتكلمين من المعتزلة البصرية والبغدادية، فإنهم زعموا أنهم مطلعون على كنه حقيقة ذاته تعالى، بل زعموا أنهم يعلمون من ذاته مثلما يعلم هو من ذاته، وهذا شيء فاسد لا تقله العقول، فأهون بهذه الأنظار التي لا ثبوت عند التحقيق لها ولاقرار، لقد أسست على شفا جرف هار فانهار

(١٠٧) [ومن خطبة له عليه السلام][1]

(وأحذركم الدنيا فإنها منزل قُلْعَة): قلعه إذا أزاله عن مكانه، وأراد أنها تزيل أهلها عن القرار عليها، والقطون فيها.

(وليست بدار نُجْعَة): النجعة: الانتقال لأمر محمود، ولهذا يقال: انتجعوا في طلب الماء والكلأ، والقلعة تكون من أمر مكروه، ولهذا يقال: قلعهم الجدب والقحط، وأراد أن الزوال إنما هو بالأمور المكروهة بالقتل والموت، وجميع المصائب، فلهذا كانت قلعة لا نجعة.

(قد تزينت بغرورها): لا سبب لها في الزينة سوى الغرور.

(وغرت بزينتها): ولاسبب لها في الغرور سوى التزيين[2]، فمن أجله حصل الاغترار لامحالة[3].

(دار هانت على ربها): كما ورد في الحديث: «الدنيا عند الله لا تسوى جناح بعوضة»[4] وغير ذلك مما ورد من طريق الشرع من هوانها عند الله، وضعف حالها.

---

(١) ما بين المعقوفين زيادة من شرح النهج

(٢) في (ب): التزين

(٣) في (أ): بحاله

(٤) الحديث بلفظ: «الدنيا لا تعدل عند الله جناح بعوضة» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤٣/٥ وعزاه إلى كشف الخفاء ١/٤٩٠

(**فخلط حلالها بحرامها**): يعني أنه جعل فيها شيئاً حلالاً، وشيئاً حرماً، ولو كانت مرضية عنده ما كان حالها هكذا.

(**وخيرها بشرها**): أي وجعل فيها الخير والشر.

(**وحياتها بموتها**): أي لاحي فيها إلاوهو يموت، ولا خير إلا ويعقبه شر

(**وحلوها بمُرّها**): فما يحلو منها شيء، إلا ويمرُّ بعد ذلك على أهله.

(**لم يُصفها الله تعالى[1] لأوليائه**): أراد لو كان لها خطر عند الله تعالى ونفاسة قدر إذاً لأصفاه وهنّأها للأولياء من عباده؛ لأنهم كانوا أحق بذلك وأهله.

(**ولم يضنّ بها عن أعدائه**): لركتها وهوانهاعليه، وفي الحديث: «لو كانت الدنيا لها قدر وثمن عند الله لما سقى منها[2] كافراً شربة» وفي حديث آخر: «إنَّ الله يعطي الدُّنيا من يُحبُّ ومن لا يُحِبُّ، ولا يعطي الآخرة إلا من يُحِبُّ»[3] وهذا ظاهرفإن لأكثر ممن تمكن منها آثرالهوى وعصى وكفر وطغى.

(**خيرها زهيد**): قليل نزر

(**وشرها عتيد**): أي قريب، كما قال تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾[ق ١٨].

---

(١) قوله: لله تعالى، زيادة في النهج

(٢) في (ب). لما سُقي منها كافر

(٣) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١/٥٣، ١٠/٢٢٨، ٢٩٢، وأحمد بن حنبل في مسنده ١/٣٨٧، والحديث بلفظ: «إن الله يعطي الدنيا من يحب ويبغض، ولا يعطي الآخرة إلا من يحب» أخرجه الشريف السيلقي من حديث عن أبي هريرة الحديث (٣٤) ص ٤٨

(**وجمعها ينفد**): ما جمع فيها من حطامها إلى نفاد وزوال.

(**وملكها يسلب**): يؤخذ، ولهذا بينا ترى بعض الملوك في أبهة الدولة، والدنيا ناظرة إليه بالحفدة والعساكر، والأمر والنهي، إذ زال ملكه، إما بالموت، وإما بالقتل، وإما بانتقاله إلى غيره قهراً وبطل ذلك كله، كأن لم يكن، فسبحان من لا ينبغي لملكه زوال، ولا يجوز عليه تغير!.

(**وعامرها منخرب[1]**): وجميع ما عمر فيها يؤول إلى الخراب، بمضي الليالي والأيام.

(**فما خيردار تنقض نقض البناء**): أراد أي خير في دار يذهب عمرها يوماً فيوماً، كما ينقض البناء حجراً حجراً، أولبنة لبنة فتزول وتتغير.

(**وعمر يفنى فيها[2] فناء الزاد**): الزاد: ما يتخذ للسفر؛ لأنه عن قريب وقد انقطع، لكثرة الحاجة إليه.

(**ومدة تنقطع انقطاع السير!**): لأن من سار طريقاً يوشك أن يصلها، ويقطع سيره، فما هذه حاله من الدور لا خير فيها، لانقطاع نعيمها على القرب، وبطلانه في سرعة.

(**اجعلوا ما افترض الله عليكم**): من الإتيان بهذه الواجبات من العبادات وغيرها، والانكفاف عن هذه المحرمات، بالأمر في هذه والنهي عن هذه.

---

(١) في النهج: يخرب.

(٢) فيها، زيادة في النهج.

(مـن طلبتكـم[1]): مـن أعظـم المطلوبـات، وأجـل المقـاصد الـتي تقصدونهـا، وفي الحديـث: «ما تقرب إليّ المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم»[2] والطلبة: ما يطلب

(واسألوه من أداء حقه ما سألكم): فه وجهان:

أحدهما: أن يريد واطلبوا منه الإعنة، على أداء حقه الذي سألكم القيام به، فيكون قوله: ما سألكم في موضع جر عطف بيان، أو بدلاً من قوله: حقه.

وثانيهما: أن يريد واطلـوا منه ما طلب منكم، فاطلوا منه الإعنة مثلما طلب منكم القيام بحقه، وعلى هذا يكون قوله: ما سألكم في موضع نصب بقوله: واسألوه أي واسألوه مثل ما سألكم.

(وأسمعوا دعوة الموت آذانكم): أي اصغوا آذانكم إليها لتسمعوها، ولا تصموا عنها باستماع غيرها، فعن قريب وقد وقعت.

(قبل أن يدعى[3] بكم): وأنتم غيرمتأهبين بسماعها[4].

(إن الزاهدين في الدنيا): المعرضين عنها، والتاركين لها.

(تبكي قلوبهم): خشية لله تعالى، وفَرَقاً من وعيده.

(وإن ضحكوا): في رأي العين، فقلوبهم مشغولة بالبكاء.

(١) في النهج: طلبكم

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٦٩/١٠، والطبراني في المعجم الأوسط ١٣٩/٩، وأحمد بن حنبل في مسنده ٢٥٦/٦.

(٣) في شرح النهج وفي (ب) وفي نسخة أخرى. يدعى، كما أثبته، وفي (أ): يدعن

(٤) في (ب): بسماعها

(ويشتد حزنهم): غمُّهم على التفريط في حق الله.

(وإن فرحوا): في نظر العين ورؤيتها فأفئدتهم مغمومة من أجل ذلك.

(ويكثر مقتهم لأنفسهم): المقت: البغض، أي وبغضهم في غاية الشدة لأنفسهم، على التهاون في حق الله تعالى، والتساهل في طاعته.

(وإن اغتبطوا): الغبطة: هي حسن الحال، وهي الاسم من الاغتباط، يقال: غبطه غبطاً و[اغتبط][1] اغتباطاً فهو مغتبط، اسم فاعل أي ذا غبطة، ومغتبط اسم مفعول أي مغبوط، قال:

وبينما المرءُ في الأحياءِ مغتبطٌ
إذ صار في الرَّمْس[2] تَعْفُوهُ الأعاصيرُ[3]

فعلى هذا يكون المعنى يبغضون أنفسهم وإن اغتبطوا على ما سمي فاعله، أي صاروا ذا غبطة من حسن حالهم، (وإن اُغْتُبِطُوا) على ما لم يسمَّ فاعله فهم يبغضون أنفسهم وإن غبطهم غيرهم.

(بما رزقوا): من خيرالله تعالى ومزيد فضله، فلا تنفك حالتهم عن بغضهم.

(قد غاب عن قلوبكم): امَّحى وزال، كأنه لا يخطر لها[4] على حالة أصلاً.

(١) سقط من (ب).

(٢) الرمس: القبر

(٣) لسان العرب ٩٥٥/٢، ونسبه لحريث بن جبلة العذري قال: وقيل: هو لعثير بن لبيد العذري

(٤) في (ب): له

(ذكر الأجال): تحقق الموت، وانقطاع العمر به، وهو الأجل وجمعه آجال

(وحضرتكم): صارت حاضرة لكم لاتفارقكم.

(كواذب الآمال): جمع كاذبة، أي الآمال التي لا حقيقة لها ولا تصدق أبداً.

(فصارت لدنيا): أي فمن أجل ذلك سلطتم الدنيا على أنفسكم، حتى كانت.

(أملك بكم من الآخرة). ملك الشيء يملكه إذ تصرف فيه، وأراد أن الدنيا تصرفت في قلوبكم كما يتصرف المالك في ملكه، وصرفتكم عن الآخرة.

(والعاجلة): وهي الدنيا، سميت عاجلة لقربها.

(أذهب بكم[1] من الآجلة): أكثر ميلاً لقلوبكم من الآجلة، وهي الآخرة، وسميت آجلة لتأخرها، والمعنى أن الدنيا والعمل بها[2] مستحكمة عليكم على جهة الاستيلاء فلا التفات لكم إلى عمل الآخرة.

(وإنما[3] أنتم إخوان على دين الله): أراد أن الدين هو الذي يجمعكم مع اختلاف الأنساب، وتباين الوشائج، وتباعد الأرحام، وهو سبب الأخوة، كما قال تعالى: **﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾**[الحجرات:١٠] فهذا هو حكم الدين

(١) في (ب). وفي نسخة أخرى وفي شرح النهج: أذهب بكم، كما أثبته، وفي (أ): أدهبكم.
(٢) في (أ): به، وفي نسخة أخرى: لب
(٣) قوله. إنما، سقط من (أ)

(وما[1] فرّق بينكم): شتتكم حتى صرتم أحزاباً وفرقاً لايجمعكم جامع

(إلا خبث السرائر): فسادها، ورداءتها.

(وسوء الضمائر): والخواطر المضمرة في القلوب التي تسوء من[2] الظنون الكاذبة، والتوهمات الرديئة فاستحكمت فيكم، حتى أذهبت المودة والإلفة.

(فلا توازرون): تعاضدون، وتتعاونون، والموازرة هي[3]: المعاضدة والمعاونة.

(ولا تناصحون): ينصح بعضكم بعضاً، يقال: نصحته ونصحت له ولزومه أفصح، قال الله[4] تعالى: **﴿وَنَصَحْتُ لَكُمْ﴾**[الأعراف:٧٩] قال النابغة:

نصحت بني عوف فلم يتقبلوا
رسولي ولم تنجح لديهم وسائلي[5]

والنصيحة: الاسم من النصح، يقال: نصحه نصحاً ونصوحاً إذا لم يغدره.

(ولا تباذلون): يبذل بعضكم لبعض، إما النصيحة وإما المعروف، فهو عام في كل ما يحسن بذله من ذلك

(١) الواو، سقط من النهج
(٢) في (أ): تؤمن، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٣) قوله: هي، سقط من (ب)
(٤) قوله: الله، سقط من (أ).
(٥) لسان العرب ٦٤٦/٣، ونسبه للنابغة الذبياني، وأوله فيه.
نصحت بني عوف... البيت

(ولا توادون): يودُّ كل واحد منكم أخاه ويحبُّه، والمودة: المحبّة.

(ما بالكم): البال: الحال، أي أن حالتكم هذه يتعجب منها ويضحك.

(تفرحون باليسير من الدنيا تُدْرِكُونه): إذا حصل لأحدكم شيء من يسير الدنيا وحطامها، لم يتمالك من حصول المسرة والفرح به والجذل من أجل حصوله وإدراكه له، مع انقطاعه عنه وزواله عن يده، والحساب عليه أيضاً في الآخرة.

(ولا يحزنكم الكثير من الآخرة تُحْرَمُونه): ولا يحزنكم ما يفوتكم من الأعمال الصالحة، ولا يقع ذلك على خواطركم، ولا يصيبكم جزع بفواته وحرمانه.

(ويقلقلكم[1] اليسير من الدنيا يفوتكم): القلقلة: شدة التحرك والاضطراب، وهو مجاز ها هنا، شبه انزعاجهم وفشلهم عند[2] فوت الحقير من الدنيا وأطماعها عن أيديهم بما يشتد حركته من الأجسام ويعظم اضطرابه.

(حتى يتبين ذلك في وجوهكم): يظهرأثره من الندامة والتحسر، واصفرار الأوجه وامتقاعها وتغيرها.

(وقلة صبركم عمّا زوي عنكم منها): بالتلهف على فوته، وضيق النفس على عدمه، فصارحالكم معجباً يعجب منه كل من علم به، وتحقق حاله في تعويكم[3] عليها، وتحسركم على مفرقتها.

(١) في (أ) وفي النهج: وتقلقكم.
(٢) في (ب): عن فوات.
(٣) في (ب): تعويلكم.

(كأنها دار مقامكم): فتخلدون فيها ولا تنتقلون عنها.

(وكأن متاعها باقٍ عليكم): لايسلب عنكم، ولا تنقطعون بالموت عنه وتفارقونه، فلو كان الأمركذلك من بقاء متاعها وخلودها لكم لما زدتم على حرصكم، وتهلككم على حبها

(وما يمنع أحدكم أن يستقبل أخاه بما يخاف من عيبه): فلشمول النقص لكم، وعمومه لأحوالكم كلها، لا يمنع أحدكم من النصيحة لأخيه، في ترك ما يعيبه وينقصه.

(إلا مخافة أن يستقبله بمثله): فلهذا يترك النصح من أجل ذلك، وفي هذا دلالة على ركة الحال، ونزول القدر وفساد الأمر، ولهذا ورد في الحديث: «كلكم طف الصاع»[1]، وفي حديث آخر: «الناس كإبل مائة لا[2] تجد فيها راحلة»[3]، وفي حديث آخر: «الناس من عام إلى عام يرذلون»[4].

(قد تصافيتم على رفض الآجل): ترك الآخرة وإهمالها.

(وحب العاجل). إرادة الدنيا ومحبتها حتى أنه لا وقع للآخرة ولا خطر لها.

(١) أورده من حديث ابن الأثير في النهاية ١٢٩/٣ بلفظ: «كلكم بنو آدم طف الصاع».
(٢) في (ب): ما.
(٣) أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١٤٥/٢ بسنده عن ابن عمر، ومسلم في صحيحه ٤ (١٩٣٧)، وابن حبان في صحيحه ٤٦/١٤، والترمذي في سننه ١٥٣/٥ والبيهقي في السنن الكبرى ١٩/٩، وابن ماجة في سننه ١٣٢١/٢.
(٤) أورده أيضاً المؤلف (عليه السلام) في كتاب الانتصار ١٨٢/١ بلفظ: «من عام إلى عام ترذلون» قال المحققان في تخريجه: أخرج نحوه الترمذي عن أنس مرفوعاً: «ما من عام إلا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم».

(وصار دين احدكم لعقة على لسانه): كنى به عن خفة الأمر في الدين فلا يبالي بأي شيء تركه، ولا على أي وجه استعمله ولاخطر له عنده، ولا يرن شيئاً على قلبه، فمسكم هذا وصنيعكم في أمور الديانة، واللعقة بالفتح واحدة اللعقات، وبالضم ما يلعق، وسماعنا فيه بالضم، ويؤيده قوله: على لسانه.

(صنيع من قد فرغ من عمله): بالقبول من الله، ورفعه له كما ترفع الأعمال الصالحة، كما قال تعالى: ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾[فاطر ١٠] ويجازي عليه بالثواب العظيم، والدرجات العالية.

(واحرز رضا سيده): فصار طيب الخاطر، منشرح الصدر بذلك، وارتفاع صنيع على أنه خبر مبتدأ محذوف، قد دل عليه الكلام تقديره: صنيعكم[1] هذا، من الإعراض عن الآخرة والتهالك في حب الدنيا، صنيع من قد فرغ من عمله.

ولقد بلغ في ذكر أحوال الخلق وصفاتهم، حتى كأنه يشاهدهم عياناً، وأظهر مايضمرونه من أنفسهم، ويكنونه في خواطرهم حتى كأنه يناطقهم لساناً.

(١) في (ب): صنعكم

(١٠٨) ومن خطبة له عليه السلام

(الحمد لله الواصل الحمد بالنعم): أراد الذي جعل الحمد متصلاً بالنعم (والنعم بالشكر): أي وجعل النعم متصلة بالشكر لا تنفك عنه.

سؤال: ما حقيقة هذا الكلام، وما معنى اتصال الحمد بالنعم، والنعم بالشكر، وما فائدة ذلك؟

وجوابه: هو أن معنى اتصال الحمد بالنعم أنه لا يمكن الحمد إلا بنعمة متجددة؛ لأن معنى الحمد هو الثناء الحسن، وهذا لايمكن إلا بخلق القدرة، وبقاء[1] آلة الكلام وسائر ما يحتاج إليه من ذلك، فلهذا كان الحمد متصلاً بالنعم لايفارقها، ومعنى اتصال النعم بالشكر هو أنه تعالى جعل الشكر من[2] ماهية النعمة، وجزءاً من حقيقتها، وملازماً[3] لها غير منفك عنها، حتى كان ماهية الشكر هو الاعتراف بإنعام المنعم، مع ما يستحق من تعظيم المنعم لأجل إنعامه، فهذه معنى تعلق النعم بالشكر كما أشار إليه.

سؤال آخر: فأراه جعل الحمد متصلاً بالنعم، وجعل النعم متصلة بالشكر، من الوجه الذي ذكرته، ولم يجعل الشكر متصلاً بالنعم.

(١) في (أ): وبقال، وهو خطأ
(٢) قوله: من، زيادة في (ب)
(٣) في (أ): وملازم

مثل الحمد فما وجه التفرقة بينهما؟

وجوابه: هو أن الحمد مستحق[1] في مقابلة النعمة وغير النعمة، بخلاف الشكر، فإنه لايكون مستحقاً إلا في مقابلة النعمة، فلا جرم جعل الحمد تابعاً لنعمة، متصلاً بها، والنعمة تابعة للشكر متصلة به إشارة إلى هذه التفرقة.

(نحمده على آلائه): نثني عليه بما هو أهله، من الثناء الحسن مكافأة له على نعمه، والآلآء: هي النعم، وواحدها[2] أَلَى بفتح الهمزة وكسرها.

(كما نحمده على بلائه): البلاء هو: الاختبار، ويكون في الخير والشر، يقال: أبلاه الله بلاءً حسناً أي اختبره اختباراً يكون مؤدياً إلى صلاحه، وفي الحديث: «لأصبرنَّ عبدي بالبلاء حتى أنقيه من الدرن»[3]، وفي حديث آخر: «لأمتحننَّ عبدي بالبلاء كما يمتحن الذهب بالنار»[4].

قال زهير:

جزى الله بالإحسان ما فعلا بكم

فأبلاهما خيرَ البلاءِ الذي يبلُو[5]

---

(١) في (ب): يستحق.

(٢) في (ب): واحدها.

(٣) وفي معناه ما أخرجه الإمام الأعظم زيد بن علي عليهما السلام في المجموع الحديثي والفقهي ص٢٧٦ برقم(٦٧١) من حديث طويل بسنده عن علي (عليه السلام) أوله: «إن أراد الله أن يصافي عبداً من عبيده صبَّ عليه البلاء صبّاً، وثجّ عليه البلاء ثجّاً»، وكما في مجموع الإمام زيد أخرجه الإمام أبو طالب (عليه السلام) في أماليه ص ٥٧٣-٥٧٤ برقم (٨٠٧) بسنده عن علي (عليه السلام) أيضاً.

(٤) له شاهد أخرجه الإمام أبو طالب في أماليه ص ٥٧٢ برقم (٨٠٥) بسنده عن أم العلاء، قالت: عادني رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأنا مريضة فقال: «أبشري يا أم العلاء، فإن مرض المسلم يذهب الله به خطاياه كما تذهب النار خبث الذهب والفضة»، وله شاهد رواه ابن أبي الحديد في شرح النهج ٨٢/١١ بلفظ: «إن المرض ليمحص الخطايا كما تمحص النار الذهب».

(٥) لسان العرب ٢٦٥/١، وقوله هنا: (فأبلاهما) في اللسان: (وأبلاهما).

(ونستعينه على هذه النفوس): ونطلب منه الإعانة عليها، بالألطاف الخفية، والتوفيقات المصلحية.

(البطاء): المتقاعدة، جمع بطية نحو طريفة وطراف.

(عمّا أمرت به): من الطاعات.

(السراع): المتعجلة، من قولهم: أسرع في أمره إذا عجل فيه، جمع سريعة أيضاً.

(إلى ما نهيت عنه): من القبائح والمفاسد.

(ونستغفره): ونطلب منه المغفرة.

(مما أحاط به علمه): استغرقه على جهة الاستيلاء عليه، فلا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السماوات [ولا في الأرض][1] من المعاصي، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ شَهِيدٌ﴾[آل عمران:٩٨].

(وأحصاه كتابه): حصره بالكتابة، كما قال تعالى: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾[يس:١٢].

(علم غير قاصر): عن الإحاطة بالمعلومات الكلية والجزئية.

(وكتاب غير مغادر): لصغيرة ولا لكبيرة، إلا وضعت فيه، والمغادرة: الترك، كما قال تعالى: ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾[الكهف:٤٩] وقوله[2]: (علم غير قاصر، وكتاب غير

---

(١) سقط من (أ).

(٢) في (ب): وهو.

مغادر) كالاستحضار لماسبق، من قوله: (ما أحاط به علمه، وأحصاه كتابه) وفيه ردٌّ على من أنكر علم الله بالجزئيات المفصلة، كما هو محكي عن جمهور الفلاسفة، فإنهم أحالوا علم الله تعالى بها، وزعموا أنه إنما يعلم الكليات لا غير، وهذا مذهب نكير[1]، واعتقاد شنيع، وقول إدٌّ[2]، فأخزاهم الله في هذه المقالة، وأبادهم في ارتكاب هذه الجهالة، ثم إذا كان مستند علمه هو ذاته، فليت شعري أي مخصص لكلي عن الجزئي في الإحاطة بذلك، كلا وحاش عن ذلك.

(**ونؤمن به**): ونصدِّق به تصديقاً يشبه.

(**إيمان من عاين الغيوب**): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون مراده عاين الأمور الغيبية، من جلال الله وعظمته، وكُنْهِ كبريائه المعلوم للأنبياء والملائكة.

وثانيهما: أن يريد بالغيوب أمور الآخرة وأحوالها، وعظم أمرها وأهوالها، فإن هذين الأمرين يؤكدان لامحالة المعرفة، ويقويان الإيمان تقوية لا يمكن وصفها.

(**ووقف على المعهود**): ثبت[3] على العهود المؤكدة، من الإقرار بالتوحيد، ومعرفة الإلهية، واستحقاق العبودية، وتأدية سائر التكاليف.

(**إيماناً نفى إخلاصه الشك**): إيماناً مصدر مؤكد، نحو ضربت ضرباً،

(1) في (ب): وهذا هو مذهب نكر واعتقاد شنع.
(2) إِدٌّ بالكسر والتشديد: الداهية والأمر الفظيع
(3) قوله: ثبت، سقط من (ب)

وأراد أن ما فيه من الإخلاص والتحقق للمصدَّق به فيه وقاية وحفظ عن دخول الشك عليه، ويمنعه عن[1] ذلك.

(**ويقينه الشرك**)، و[2]يدفع ما فيه من التيقن والقطع اعتقاد أن يشاركه أحد في إلهيته وعبادته

(**ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له**): إقرار بالوحدانية، ونفي المشارك له في إلهيته وعبادته.

(**وأن محمداً عبده ورسوله**): اصطفاه من بين[3] سائر الخلق، وأرسله إلى الجن والإنس من خلقه.

(**شهادتان**[4]): أي هما شهادتان وأي شهادتين، وإنما نكَّرهما مبالغة في عظمتهما، وارتفاع خطرهما، والتعريف لا يعطي هذا المعنى.

(**تصعدان القول**): كما قال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾[فاطر:١٠]

(**وترفعان العمل**): يشير به إلى قوله تعالى: ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾[فاطر:١٠]

سؤال: ما فائدة قوله: تصعدان القول، وترفعان العمل، وما معناه؟

وجوابه من وجهين:

أما أولاً: فيحتمل أن يكون مراده من ذلك هو أن كل قول وعمل

(1) في (ب): من.
(2) الواو سقطت من (أ).
(3) قوله: بين سقط من (ب)
(4) في (ب) وشرح النهج: شهادتين

لا يصاحبانه ولا يكونان معه، فإن الملائكة لا ترفعه إلى الله تعالى، ولا تصعد[1] به الحفظة أبداً، وعلى هذا يكون الرفع والصعود على ظاهرهما.

وأما ثانياً: فيحتمل أن يكون غرضه، هو أن كل قول وعمل يخلوان منهما، فإنه لا يكون له قدرعند الله تعالى، ولايرتفع له خطر، وعلى هذا يكون الرفع والصعود مجازين لما ذكرناه.

(لا يخف ميزان توضعان فيه): وفي الحديث: «إذا شال الميزان[2] بأعمال صاحبها أتي بقرطاس فيه لاإله إلا الله فرجح»

(ولا يثقل ميزان ترفعان منه): لأنهما هما[3] الأصل والقاعدة في الإيمان، والإيمان أصل لسائر الطاعات كلها، فلايعقل إيمان من دونهما ولا ثبت له، ولا تعقل طاعة من دون الإيمان بالله، فهو كالقاعدة والأساس لسائر الاعمال الصالحة.

(أوصيكم عباد الله بتقوى الله): باتقائه والخوف منه، ومراقبته في السر و لعلانية.

(فإنها[4] الزاد): المبلّغ إلى الآخرة، كما قال تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾[بقرة ١٩٧]

(١) في (ب): ولايصعد
(٢) شال الميزان: ارتفعت إحدى كفتيه
(٣) قوله: هما زيادة في (ب)
(٤) في شرح النهج: التي هي الزاد.

(وبها المعاد)[1]: الرجوع إلى الآخرة، أي لا رجوع نافع إلى الآخرة إلا بإحرازها.

(زاد مبلغ): أي هي زاد مبلغ لا زاد مثلها.

(ومعاد[2] منجح): سهل متيسر[3]، من قولهم: نجحت حاجة فلان إذا كانت سهلة متيسرة.

(دعا إليها أسمع داع): أي دعا إليها أحسن الخلق إسماعاً لهم، وأكثرهم نصيحة، وأوفرهم عقلاً، وهم الأنبياء والأولياء والصالحون، فإن هؤلاء لازيادة على حسن إسماعهم للخلق، وتوخي مصالحهم

(ووعاها خير واع): أراد أن من وعاها[4] بأذنه، فهو أفضل الخلق وأكملهم عقلاً، لمايحصل فيه من الثواب الدائم، والنعيم السروري.

(فأسمع داعيها): أي صار ذا إسماع[5]، كما يقال: أكرم الرجل إذا صار ذا كرم.

(وأجاب واعيها[6]): أي صار ذا إجابة، وهذا الكلام واردٌ مورد المدح والتعجب، كأنه قال: أكرم سامعها، وأكرم بمن أجابها[7]، فما أعظم حاله وأشرفه

(١) في شرح النهج: المعاذ، بالذال من عذت بكذا أي لجأت إليه واعتصمت به.
(٢) في شرح النهج: ومعاذ.
(٣) في (ب). متشر
(٤) في (أ). أوعاها.
(٥) في (ب) سماع
(٦) في (أ): وأجاب داعيها، وفي النهج وفاز واعيها
(٧) في (أ): جابها وهو تحريف.

(**عباد الله**): خطاب لمن كان بحضرته ولغيرهم.

(**إن تقوى الله حمت أولياءه محارمه**): حماه عن الطعام، إذا جنّبه أكله، وأراد أن خوف الله تعالى ووعيده، هما اللذان جنّباهم الوقوع فيما حرم الله عليهم فعله، كما يحمى المريض الطعام الذي يضره.

(**وألزمت قلوبهم مخافته**): فلا ينفك عنها[1] ساعة واحدة، فأسكن الخوف في قلوبهم، وحلَّ في جوانحهم، ولابسهم وخالطهم.

(**حتى أسهرت لياليهم**): فلا[2] يكتحلون بالنوم خوفاً وفشلاً[3]، وإشفاقٌ على أنفسهم.

(**وأظمأت هواجرهم**): الهاجرة: منتصف النهار عند اشتداد الحر، وأراد أنها أسهرتهم في الليالي، وأظمأتهم في الهواجر، ولكنه عدَّى الفعل إليهما على جهة المبالغة، كما أسند الفعل إليهما، في قولهم: فلان قائم ليله، وصائم نهاره، على جهة المبالغة والتأكيد.

(**فأخذوا الراحة**): طيب العيش في الآخرة.

(**بالنَّصب**): بما أسلفوه من التعب في الدنيا.

(**والرّيّ**): في الآخرة.

(**بالظمأ**): في الدنيا، وأراد أنهم أخذوا لذات[4] الآخرة ونعيمها، بما لاقوه من مكابدة مشاق الدنيا وشدائدها

(١) في (ب): عنهم.
(٢) في (ب): ولا.
(٣) الفشل: الجبن والخوف.
(٤) في (أ): لذات، وهو تحريف، والصواب كما أثبته من (ب).

(**واستقربوا الأجل**): أي جعلوه قريباً في أنفسهم.

(**فبادروا العمل**): فخف عليهم المبادرة في الأعمال من أجل ذلك؛ لأن الإنسان إذا قربت عليه المسافة في السفر وانقطاعه، هان عليه ما يلاقي من شدة السير وتعبه.

(**وكذَّبوا الأمال[1]**): أعرضوا عنها، فعل من كذّبها، فهو غير ملتفت إليها.

(**فلاحظوا الأجل**): إما جعلوه نصب أعيانهم، وأبصروه بألحاظهم، وإما اعتمدوه وعوَّلوا عليه دون غيره، من قولهم: فلان يلاحظ على هذا الأمر، أي يراقبه ويعتمده.

(**ثمّ إنّ الدنيا دارُ فناءٍ وعناءٍ وغِيَرٍ وعِبَرٍ**): فهي جامعة لهذه الآفات الأربع، ولقد كانت الواحدة من هذه كافية في ويلها وشؤمها، فكيف حالها إذا كانت مجتمعة.

ثم أخذ في تفصيلها واحدة واحدة بقوله:

(**فمن الفناء أن الدهر موتر قوسه**): استعارة وتمثيل بمن هذه حاله، وهو مع ذلك:

(**لا تخطئ سهامه**): من أصابته ومن رمي بها.

(**ولا تؤسى جراحه**): لا تداوى، من قولهم: أسوت الجرح آسوه[2] إذا داويته.

(١) في (ب): الأمل.
(٢) في (أ): آسو.

(**ترمي**[1] **الحي بالموت**): بسهام الموت فلا تخطئه.

(**والصحيح بالسقم**): بمرامي السقم المتلفة.

(**والناجي بالعطب**): بالهلاك فلا ينجو منه أحد أبداً، فهو في كل أحواله:

(**أكل**): لجميع الأحياء.

(**لا يشبع**): فيقلع عن اخترامهم، ويكفُّ عن ذلك.

(**وشارب**): لدمائهم.

(**لا**[2] **ينقع**): أي لا يروى، فهذه حالة الفناء.

(**ومن العناء**): الهمُّ، وفي الحديث: «من حسن إسلام المرء تركه لما لايعنيه»[3] أي يهمُّه.

(**أنّ المرء يجمع ما لا يأكل**): من كل مايدخره من أنواع المأكولات، بأن يموت عن ذلك وقد عني بجمعه.

(**ويبني ما لا يسكن**): من الأبنية الفاخرة، والقصورالمشيدة.

(**ثم يخرج إلى الله**): بالموت وقبض روحه.

(**لا مالاً حمل**): من جميع ما جمعه.

(١) في (ب): يرمي

(٢) في (أ): فلا ينفع، وفي (ب): ولا يقع، وما أثبته من النهج.

(٣) أخرجه ابن حبان في صحيحه ٤٦٦/١، والهيثمي في مجمع الزوائد ١٨/٨، ومالك في الموطأ ٩٠٣/٢، وأحمد بن حنبل في مسنده ٢٠١/١، والطبراني في المعجم الكبير ١٢٨/٣.

(**ولا بناء نقل**): من كل ما عمَّره وشيَّده، فهذا هو نهاية العناء يفعل ذلك كله.

(**ومن غيَرها**): الغَيرة، بغين منقوطة من أعلاها، وياء بنقطتين من أسفلها، وفتحها هي: الأنفة، من قولهم: فلان يغار على أهله غيرة وغيراً [وغاراً][1]، كلها مصادر، وجمعها غُيُرٌ، والغِيرة بكسر الغين، وهي[2] اسم من التغير، والجمع غِيَرٌ أيضاً، وهذا هو المراد ها هنا.

(**أنك ترى المغبوط مرحوماً، والمرحوم مغبوطاً**): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد ومن تغيّرالدنيا وتقلّبها بأهلها، أنك ترى من تغبطه من الناس بكثرة ماله، ونعيمه[3] في الدنيا، مرحوماً في الآخرة، لكثرة تبعاته، وترى من كان مرحوماً بالفقر والمسكنة مغبوطاً في الآخرة، لكثرة ثوابه وحسن مصيره

وثانيهما: أن يريد بذلك[4] في الدنيا، فكم يرى[5] فيها من يغبطه الناس بكثرة[6] المال والأولاد، إذ صار فقيراً معدماً، لا ولد له، يرحمه من رآه، وكم يرى من يرحمه الناس لفقره ومسكنته، إذ صار ملياً ذا تمكن ويسار، كما قال تعالى: ﴿**وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ**﴾[آل عمران:١٤٠].

(١) سقط من (أ).

(٢) في (ب): هي الاسم

(٣) في (ب): ونعمته.

(٤) في (أ): ذلك

(٥) في (ب): ترى.

(٦) في (ب): لكثرة

(ليس ذلك إلا نعيماً زلّ[1] أو[2] بؤساً نزل): يشير إلى ما تقدم ذكره من الغبطة والرحمة، أي بجميع[3] ذلك كله، إنه إما نعيم زلّ[4] أي أسدى، وفي الحديث: «من أزلّت إليه نعمة فليشكرها»[5] فتحصل الغبطة، أو بؤساً نزل وقع به، فتحصل الرحمة له.

(ومن عبرها): العِبرة بالعين المهملة وباء بنقطة من أسفلها، هي[6] الاسم من الاعتبار، وجمعها عِبر.

(أن المرء يشرف على أمله): يقارب حصول ما رجاه وأمّله في الدنيا.

(فيقتطعه حضور[7] أجله): أي يخترمه الموت من دون ذلك كله.

(فلا أمل يُدرك): لانقطاعه بالموت.

(ولا مؤمّل يُترك): أي ولا عمر باقٍ، فيكون متروكاً عن الموت

(فسبحان الله!): تنزيهاً له تعالى عن أن يتهم في فعل من الأفعال، وتعجباً من حكمة الله تعالى، ومن هذه الأحوال

(ما أقرب الحي من الميت!): ما أشدَّ قربه منه.

(١) في النسختين: «ال»، وما أثبته من النهج وهو الصواب، ويؤيده شرح المؤلف للجملة.

(٢) في (ب): وبؤس

(٣) في (ب): مجتمع

(٤) في (ب) وفي نسخة أخرى: زل، كما أثبته، وفي (أ). ارل

(٥) أخرجه في مسند الشهاب ١/٢٣٨، وفي شعب الإيمان للبيهقي ٦/٥١٦

(٦) في (ب): وهي.

(٧) قوله: حضور، زيادة في (ب) وفي شرح النهج

(للحاقه[1] به): أي أن[2] قربه من سرعة لحاقه به على الفور.

(وما أبعد الميت من الحي!): ما[3] أشد بُعْده منه.

(لانقطاعه عنه): لبعد ما بينهما من الانقطاع والتباين، وإنما قدّم الحي على الميت في القرب لما يريد من وصفه بسرعة اللحاق، وقدّم الميت على الحي في البُعْدِ، لما يريد من وصفه بكثرة الانقطاع عن الحي.

(فسبحان الله!): تكريراً للتنزيه، والتعجب من ذلك.

(ما أغرّ سرورها): ما أعظم غروره[4] من اغترَّ به.

(وأظمأ ريّها): وأكثر عطشها.

(وأضحى فيئها): أي أنه لا ظِلال في فيئها[5].

(لا جاءٍ يُردّ): أي لا يردُّ ما هو واصل من الأقضية والبلاوي والمحن والمصائب.

(ولا ماضٍ مرتدّ): من نعيمها وسراتها.

(ولا مؤمّل يريد): فيه وجهان:

أحدهما: أن المؤمِّل اسم فاعل، ويكون مريداً[6] بالراء، ومعناه ولا مؤمِّل[7] يريد بلوغ ما أمّله في الدنيا.

(١) في (أ): لا لحاقه

(٢) قوله: إن سقط من (ب).

(٣) في (ب): وما.

(٤) في (ب): غرورها

(٥) في (أ): لاظلال فيها

(٦) في (ب): يريد

(٧) في (أ): ومؤمل

وثانيهما: أن يكون لمؤمَّل اسم مفعول، ويكون يزيد بالزاي، ومعناه والمأمول من الدنيا لا يزاد عليه، بل هو إلى نقصان وخسارة، فكله محتمل كما ترى

(إنه ليس شيء أشر[1] من الشر إلا عقابه): أراد أن الشر هو المعصية، وأشر منها عقابها، فعلى هذا أشر الشر العقاب.

(وليس شيء بخير من الخير إلا ثوابه): لأن الخير هو الطاعة، وخيرمنها ثوابها، فعلى هذا خير الخير هو الثواب.

(وكل شيء من الدنيا): من كل ما يتعلق بها، ويحصل فيها من أحوالها.

(سماعه أعظم من عيانه): تسمع به فيهولك ويعجبك، فإذا رأيته نقص[2] في عينك، وازدريته لهونها[3] وحقارتها.

(وكل شيء من[4] الآخرة): نعيمها وجحيمها.

(عيانه أعظم من سماعه): تسمع به فيهولك ويعجبك، فإذا رأيته وعاينته، كان أعظم هولاً، وأدخل في الإعجاب.

(فليكفكم من العيان السماع): في نزول قَدْرِالدنيا لما كان سماعها أكثر، وارتفاع خطر الآخرة وقدرها لما كان سماعها أحقر.

(ومن الغيب الخبر): وليكف عمَّا غاب من أحوالهما الخبر عنه، فإنه دالٌّ على نفاسة الآخرة، وحقارة الدنيا.

---

(١) في النهج وشرح النهج: بشر

(٢) في (أ): ينقص

(٣) في (ب): لهوانها.

(٤) في (ب) وفي نسخة أخرى وفي النهج وشرح النهج: من، كما أثبته، وفي (أ): في

(واعلموا أنما نقص من الدنيا، وزاد في الآخرة): بالفقر والمرض، والامتحان بأنواع البلايا والمصائب، فإنه ثواب في الآخرة، وعلو في مراتبها، كما ورد به الشرع، وأخبر به الرسول (ص) كقوله تعالى: **﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُم بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾**[البقرة:١٥٥]، وقوله (ص): «إذا انقطع شسع نعل أحدكم فليسترجع[1] فإنه من المصائب» فهذه الأمور كلها نقص في الدنيا، وهو زيادة على الحقيقة في الآخرة؛ لما فيها من الثواب بالتمحيص والغمومات، فلهذا كانت زيادة في الآخرة.

(خير مما نقص من الآخرة، وزاد في الدنيا): وهذا كالملاذ الواصلة إلى الكفار والفسق، بزيادة الأموال والأولاد، فإنها وإن زادت في الدنيا فهي[2] نقصان في الآخرة؛ لانقطاعها وحصول العقاب لهم على ما يستحقونه، فلهذا لاخير فيها لهم

(فكم من منقوص رابح): إما بأن يكون منقوصاً في الدنيا بالفقر، وثكل الأولاد و لأهلين[3]، وهو رابح في الآخرة، بما كان له من الثواب بالاصطبارعلى ذلك، وإما بأن يكون منقوصاً في الدنيا لامال له ولا ولد، رابح فيها براحة النفس عن جميع الكُلَف والمشاق كلها.

---

(١) قوله: «فليسترجع فإنه من المصائب» أي يقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، وفي ذلك ما أخرجه الإمام أبو طالب في أماليه ص ٥٧٣ برقم (٨٠٦) بسنده عن أم سلمة قالت: قال رسول الله (ص): «إذا أصابت أحدكم مصيبة فليقل: إنا لله وإنا إليه راجعون، اللهم عندك أحتسب مصيبتي، فأجرني فيها وأبدل لي بها خيراً منها»

(٢) في (ب): فهو.

(٣) أي فقدهم.

(ومزيد خاسر): في الدنيا من الأموال وسائر النفائس، خاسر في الآخرة للثواب بفسقه وتمرده.

(إن الذي أمرتم به): من العبادات المفروضة، والنوافل المندوبة في سائر أنواع البر وأعماله

(أوسع من الذي نهيتم عنه): من جهة قيام بعضها مقام البعض[1]، ومن جهة قضاء ما فات من الفرائض، ومن جهة رفع الْجُنَاح[2] عن ترك هذه النوافل كلها، وليس كذلك المنهيات؛ لأن فيها تحريجات ومباعدة عنها ووعيداً على تعدّيها، ألا ترى أن الذي نُهِيْنَا عنه من مخامرة[3] النجاسات، أمور معدودة محصورة، بخلاف الأمور الطاهرة، فإنها غير نهاية، ولا حصر لها ولا غاية، فبان بما ذكرناه أن المأمورات أوسع مجالاً من المنهيات لامحالة.

(وما أحلّ لكم أكثر مما حرّم عليكم): أما في المنكوحات فظاهر فإن المحرمات محصورة، والمحللات لا حصر لها ولاعدّ، وهنّ ما عدا المحارم، وأما في المأكولات فالذي حرم أكله من اللحوم وغيرها محصور[4] وما عداه بقي على الإباحة، وأما المشروبات فالمحرم منها محصور كالخمر والدم وسائر النجاسات وغير ذلك، وما عداها بقي على التحليل، وأما اللباس فالمنهي عنه الحرير وما عدّه الفقهاء وما عداه حلال، وغير ذلك

(1) في (ب): بعض.

(2) الجناح بالضم: الإثم.

(3) المخامرة: المخالطة.

(4) قوله: محصور، سقط من (ب).

مما اشتملت عليه الكتب الفقهية، فظاهر[1] بما حققناه أن ما أحل الله تعالى للخلق أكثر لامحالة، وأوسع مما حرمه عليهم، وفي هذا دلالة على لطف الله تعالى بخلقه، وعلى حسن هذه الشريعة، وارتفاع قدرها، كما قال (صلى الله عليه وآله وسلم): «بعثت بالحنيفية السمحة».

(فذروا ما قلّ): من هذه المحرمات والمنهيات.

(لما كثر): من المأمورات والمحللات.

(وما ضاق): من المحرمات.

(لما اتسع): منها.

(قد[2] تكفل الله لكم بالرزق): ضمنه، كما قال تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ، فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾[الذاريات: ٢٢-٢٣] مع قلته.

(وأمرتم بالعمل): عبادة الله، وتأدية سائر واجباته عليكم

(فلا يكونن المضمون لكم طلبه): بالاجتهاد والنَّصَب في تحصيله وهو: الرزق

(أولى بكم من المفروض عليكم عمله): من تأدية حق الله، وامتثال أوامره في ذلك.

(مع أنه والله قد[3] اعترض الشك): في قلوبكم.

(ودخل اليقين): صار مدخولاً فيه بالريب.

(1) في (ب): فظهر.

(2) قوله: قد، سقط من (أ).

(3) قوله: قد، زيادة في (ب) وفي نسخة أخرى، وفي شرح النهج: لقد

(حتى كأن الذي ضمن لكم): من الأرزاق.

(قد فرض عليكم): طلبه لما يظهر منكم من الجزع، وعظم الطلب وكثرته.

(وكأن الذي فرض عليكم): تأديته من الواجبات.

(قد وضع عنكم): لما يظهر من التساهل فيه، وترك الاجتهاد في تحصيله.

(فبادروا بالعمل[1]): بالتحصيل والفعل.

(وخافوا بغتة الأجل): أن يأخذكم الموت وأنتم على غير أهبَة.

(فإنه لا يرجى من رجعة العمر): بالتدارك.

(ما يرجى من رجعة الرزق): فإنهما مختلفان متباينان.

(ما فات اليوم من الرزق): بالعدم والزوال.

(رجي غداً زيادته): من جهة الله تعالى.

(وما فات من العمر أمس): بأن صار مقتضياً زائلاً

(لم يرج اليوم رجعته[2]): لاستحالة ذلك وبطلانه

(الرجاء): من جميع الأمور كلها، وسائر الأعمال.

(مع الجائي): الحاصل في المستقبل؛ لأنه ينتظر حصوله ووقوعه.

(واليأس): من جميع الأمور كلها.

---

(١) في النهج وشرح النهج: العمل

(٢) في (أ): رجعته، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى ومن شرح النهج

(مع الماضي): لاستحالة رد الماضي وعودته

(فاتقوا الله حق تقاته): على احد الذي يتوجه من حقه، في القيام بواجباته، والانكفف عن محارمه كلها.

(ولا تموتنّ): على حالة من الحالات

(إلا وأنتم مسلمون): لا على حالة الإسلام، وهذا لاستثناء مفرغ، وتفريغه إنما هو في الصفات، كقولك: ما جاءني زيد إلا ضاحكاً.

وأقول: إن حكم هذه الآية لمن أصعب الأحكام وأثقلها؛ لما تضمنته من وجوب تقوى الله على حقيقتها وحدِّها، وهو أمر عظيم، ولكن الله تعالى من رحمته الواسعة ولطفه اللطيف، قد تدارك ثقلها بما خفف، من قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾[التغابن:١٦].

اللَّهُمَّ، اجعلنا من الفائزين بإحراز التقوى.

(١٠٩) ومن خطبة له عليه السلام في الاستسقاء

(اللهمّ قد انصاحت جبالنا): صحت الثوب، بالصاد المهملة فانصاح أي شققته فتشقق[1]، قال عبيد[2]:

فأصبح الروض والقيعان ممرعة ... ما بين مرتتق منها ومنصاح[3]

أي منشق، ويقال: انصوّح الشجر إذا يبس أعلاه وجفّ، قال الراعي[4]:

وجرت بها الهيف [illegible] ... [illegible] منها [illegible] والمتصوّح[5]

(١) في (أ): [illegible] وشق.

(٢) هو عبيد بن الأبرص بن عوف بن جشم الأسدي، أبو زياد، شاعر من دهاة الجاهلية وحكمائها، عاصر امرأ القيس، وعمّر طويلاً حتى قتله النعمان بن المنذر، وله ديوان شعر مطبوع (الأعلام ٤/١٨٨).

(٣) لسان العرب ٢/٤٩١، وروايته فيه:

فأصبح الروض والقيعان مترعة ... ما بين مرتتق منها ومنصاح

(٤) هو عبيد بن حصين بن معاوية بن جندل النميري، أبو جندل، المتوفى سنة ٩٠هـ، شاعر من فحول المحدثين، ولقب بالراعي لكثرة وصفه الإبل (الأعلام ٤/١٨٨-١٨٩).

(٥) لسان العرب ٢/٤٩١، والهيف: ريح حارة تأتي من نحو اليمن، تيبّس البقل، وتعطّش الحيوان، وتنشّف المياه، والشمال: الريح التي تهب من قبل الحِجْر، أو ما استقبلك عن يمينك وأنت مستقبل (انظر القاموس المحيط ص١١١٥، ١٢١٨)، واللدن: اللين.

وأراد تشققت جبالنا، ويبس شجرها من المحول[1].

(واغبرّت أرضنا): صار لونها أغبر لما يبس شجرها، وانحتّ لعدم الماء.

(وهامت دوابنا): الهيم: العطش، قال تعالى: ﴿فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ﴾[الواقعة ٥٥]

(وتحيّرت في مرابضها): وقفت في أماكنها، لا تجد مذهباً تذهب إليه، والمرابض للغنم كالأعطان[2] للإبل.

(وعجّت عجيج الثكالى[3] على أولادها): العجّ هو رفع الصوت، والثكلى هي: التي فقدت ولدها، واشتد حزنها عليه، فلا يزال صوتها مرتفعاً بالبكاء عليه.

(وملّت التردد في مراتعها): الملالة هي: السآمة من الشيء، والمرتع هو: مكان الرتوع، وهو التنعم والأكل بالاستراحة، يقال: رتعت الماشية إذا تنعمت بالأكل، وإنما ملّته لما لم تجد فيه قضاء أغراضها من الشبع والري بالماء، فهي مترددة حيارى.

(والحنين إلى مواردها): الحنين هو[4]: الشوق وتوقان النفس، والموارد: جمع مورد، وهي أمكنة الماء، وإنما ملّته لما لم تجد غُلّتها تنقع[5].

(١) المحول: الجدب.

(٢) أعطان الإبل: ماركها.

(٣) في (أ): الثكلى.

(٤) في (أ): هي.

(٥) الغلّة بالضم: حرارة العطش، وتنقع أي تسكن، من قولهم: نقع الماء العطش أي سكنه.

(**اللهمّ**[1]**، فارحم حيرتها في مذاهبها**): تحيّرها في طرقها، فلا تجد مذهباً تذهب إليه.

(**وأنينها في مواَلجها**): الأنين هو: الصوت الضعيف، يقال: أنَّ الرجل أنيناً، قال ذو الرمة:

كما أنَّ المريضُ إلى عوّادِهِ الوَصِبُ[2]

والمواَلج[3]: المداخل، ومنه تولج الوحش إلى كناسه[4].

(**اللهمَّ خرجنا إليك**): شخصنا من بيوتنا، وأنت غايتنا ومقصدنا.

(**حين اعتكرت**): اعتكر الظلام إذا اختلط بعضه ببعض، وتراكم وركب أعلاه أسفله.

(**علينا حدابير السنين**): جمع حدبار، وهي: الناقة التي يبس لحمها من الهزال الضامرة، أي قهرتنا بالجدب، وصارت مستعلية[5] لنا.

(**وأخلفتنا مخايل الجود**): أخلف الوعد، إذا لم يصدق في وعده، والمخيل: جمع مخيلة، يقال: سحابة مخيلة، إذا كانت مرجوة للمطر، ومخيلة السحاب خلافته للمطر، أي وتخلفت عنا مخايل الجود من كل ما نظن[6] فيه الفرج لك وكشف حالنا

---

(١) قوله في النهج: اللهم ارحم أنين الآنه، وحنين الحانة.

(٢) في النسختين: الوصباء، وأصلحته من لسان العرب ١/١٨٨، ورواية البيت كاملاً في اللسان:

يشكو الخشاش ومجرى النسعتين كما ... أنَّ المريض إلى عوّاده الوصب

(٣) في (ب): في المولج

(٤) كناسه: أي موضعه في الشجر يكن فيه ويستتر

(٥) في (أ): مستعلة، وما أثبته من (ب) ومن نسخة أخرى.

(٦) في (ب): يظن

(**فكنت الرجاء**): إما على حذف المضاف، أي ذا الرجاء، وإما على المبالغة، كأنه جعله نفس الرجاء، كما قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾[البقرة:١٧٧]، قال زهير:

فهمُ رضًا وهمُ عدلُ

(**للمبتئس**): الحزين، قال تعالى: ﴿فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾[يوسف:٦٩].

(**والبلاغ للملتمس**): أي للطالب[1]، من قولهم: تلمست الحاجة إذ طلبتها، أي وأنت بلاغ الطالب للحاجة ونهاية به.

(**ندعوك حين قنط الأنام**): يئس الخلق عن اتصال الخير بهم

(**ومنع الغمام**): ماؤه، وامتنع[2] عليه، والمانع هو الله تعالى، وإنما أضاف المنع إلى الغمام تجوزاً ومبالغة، لما كان سببأه، كما قالوا: (يداك أوكتا، وفوك نفخ)، وفيه من الرشاقة ما لايخفى.

(**وهلك السَّوام**): السائم والسَّوام بمعنى واحد، وهو الذي يرعى، يقال: سامت الماشية تسوم إذا رعت.

(**ألاَّ تؤاخذنا بذنوبنا**[3]): من المؤاخذة، وهي: المعاقبة، وأن في موضع نصب على نزع الجار، أي بأن لاتؤاخذنا، فلما حذف الحرف انتصب بالفعل.

---

(١) في (ب): الطالب.

(٢) في (ب): ماؤه صبغ عليه

(٣) في النهج: أن لا تؤاخذنا بأعمالنا، ولا تأخذنا بذنوبنا

(وانشر علينا رحمتك): مجاز ها هنا، وأراد شمولها وكثرتها.

(بالسحاب): أي بإنشاء السحاب الذي يكون سبباً للرحمة.

(المنبعق): المنشقُّ بالمطر، من قولهم: بعق بطنه إذا شقَّه، **والبعاق** هو: السحاب الذي ينصبُّ بشدة وكثرة.

(والربيع المغدق): وهو زمان الخير والنضارة، وأغدق إذا غَزُرَ فيه المطر، والعرب تجعل السنة ستة أزمنة، فشهران منها هو الربيع الأول، وهو الذي تأتي فيه الأزهار وينبت الكلأ والعشب، وشهران منها صيف، وشهران منها قيض وهو شدة الحر، وشهران منها[1] هو الربيع الثاني، وهو الذي تدرك فيه[2] الثمار، وشهران منها خريف، وشهران شتاء.

(والنبات المورق): عظيم الورق لكثرة ريِّه.

(سحاً): سححت الماء إذا صببته، قال دريد:

وربَّــت غــارة أســرعت فيهـــا
بســح الهـــجريّ جَرِيْـــم تمـــر[3]

والجريم: النوى، وانتصابه إما على المصدرية، وإما على التمييز من المنبعق أو المغدق؛ لأنه في المعنى فاعل لهما كأنه قال: المنبعق سحة.

---

(١) قوله: منها، زيادة في (ب).

(٢) في (ب): فيها.

(٣) البيت في لسان العرب ٣/٧٧٤، وروايته فيه:

وربت غارة أوضعت فيها كسحِّ الخزرجي جريم تمر

وقوله: أوضعت: أي أسرعت.

(وابلاً): الوابل: المطر الشديد، وقد وبل المطر يبل وبولاً، إذا كان شديداً.

(تحيي به ما قد مات): من الأشجار والزروع والكلأ.

(وترد به ما قد فات): بنقصان العطش وانقطاعه به.

(اللَّهُمَّ، سقياً منك): السقيا مصدر سقى، كاليسرى والعسرى من العسر واليسر، أي نطلب منك سقياً.

(محيية): للأرض لميته.

(مروية): لنا من العطش.

(تامة): لا يشوبها شيء من العاهات.

(عامة): لا تختص بجهة دون جهة.

(طيبة): خالية عن التنغيص من كل عاهة، من البرد والبرق.

(مباركة): مشتملة على النماء والزيادة.

(هنيئة مريئة): زاكية، من قولهم: هنأه الطعام ومرأه، إذا ساغ وكان زكياً.

(مريعة): أي خصيبة، وأمرع القوم إذا كانت مواشيهم في خصب، وفي المثل: أمرعت فانزل.

(زاكياً نبتها): كثيراً، من قولهم: زكا الشئ إذا كان كثيراً.

(ثامراً فرعها): ثمر الشيء إذا كثر، ومه الثمرة لأنها تكثر وتفشو[1].

(ناضراً ورقها): من النضارة، وهي: الحسن

(تنعش بها[2] الضعيف): ترفعه من كبوته وَشَعَثِه.

(من عبادك): أهل الرحمة والفاقة

(وتحيي بها الميت من بلادك): الذي هلك بالموت[3]، وقلة الأمطار.

(اللّهمّ سقياً منك): نستوهب منك سقياً،

(تعشب بها نجادنا): يكثر عشبها، والنّجاد جمع نَجْد، وهو: ما ارتفع من الأرض وكان منيفاً عالياً.

(وتجري به وهادنا): الوهاد هي: الأمكنة المطمئنة، واحدتها وَهْدة.

(ويُخْصبُ بها[4] جنابُنا): الْخَصْبُ بالفتح هو: الفناء، يقال: جَنابُ فلان خصيب، وأُخصب جَنابُه إذا كان كريماً.

(وتُقبِلُ بها ثمارُنا): تكون جيدة، من قولهم: أقبل الزرع إذا كان تاماً.

(وتعيش بها مواشينا): الماشية: اسم يقع على البقر، والغنم، والإبل.

(وتندى بها أقاصينا): الندى هو: الكلأ، أي وتكون الأقاصي من أرضنا معشبة، أو من الندى وهو: البلل فالذي يكون في النهار فهو ندى، والذي يكون بالليل، يقال له: السدى.

---

(1) في (ب): وتفشو،
(2) قوله: بها، سقط من (أ)
(3) في (ب) وفي نسخة أخرى: بالجدب
(4) في (ب): منه

(وتستعين[1] به ضواحينا): ضواحي الأرض: ظواهرها، وأراد أنها تكون إعانة على زوال حرها، واخضرار نباتها.

(من بركاتك الواسعة): زياداتك التي اتسع خيرها، وفاض نماؤها.

(وعطاياك الجزيلة): العظيمة التي لا غاية لحدها.

(على بريتك المرملة): يقال: أرمل القوم، إذا نفد زادهم، وأراد الضعيفة أحوالهم

(ووحشك المهملة): إبل همل، إذا كن لا راعي لها ليلاً ولا نهاراً، بخلاف النَّفْش فإنه اسم لإهمالها ليلاً لا غير، أي لا راعي لها سواك.

(وأنزل علينا سماءً): أي مطراً، يقال: ما زلنا نطأ السماء حتى أتيناكم، قال معاوية بن مالك[2]:

إذا سَقَطَ السَّماءُ بأَرْضِ قَوْمٍ
رَعَيْنَاهُ وإنْ كَانُوا غِضَابَا

(مخضلة): أي كثير بللها، يقال: اخضلّ الشيء اخضلالاً، إذا كثر بلله.

---

(1) في (أ): وتستقي، وفي (ب): وتستغني بها، وما أثبته من نسخة أخرى ومن شرح النهج
(2) هو معاوية بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري، شاعر من أشراف العرب في الجاهلية، لقب معوّد الحكماء لقوله:

أعوّد مثلها الحكماء بعدي ... إذا ما الأمر في الحدثان نابا

وهو من أبيات يقول فيها:

إذا نزل الغمام بأرض قوم ... رعيناه وإن كانوا غضابا

(انظر الأعلام ٧/٢٦٣).

(مدراراً[1]): سماء مدراراً[2] إذا كانت تدر المطر، وارتفاعه على أنه فاعل بمخضلة ارتفاع السبب بالصفة.

(هاطلة): متتابع قطرها، يقال: مطر هَطِل، وسحاب هـطِل، أي كثير الهطلان.

(يدافع[3] الودق منها الودق): ودق المطر: قطره، وأراد أن قطره متتابعة لغزارته وكثرته.

(ويحفز المطر منها القطر): حفزه إذا دفعه من خلفه، والليل يحفز النهار، أي يدفعه قال:

يحفزها الأوتار والأيدي الشعر

وأراد أن بعضه يدفع بعضاً لما فيه من الجودة والكثرة.

(غير خُلَّبٍ برقها): الخُلَّبُ: البرق الذي لا مطر فيه.

(ولا جهام عارضها): الجهام: السحاب الذي لا مطر فيه أيضاً.

(ولا قزع ربابها): القزع: قطع السحاب الرقيقة، والرباب هو: السحاب الأبيض، أي أن سحابها ليس متفرق وإنما هو متراكم أسود.

(ولا شفَّان ذهابها): الشَّفَّان: ريح فيها برد ونَدوة ورطوبة، والذِّهاب بكسر الفاء: جمع ذِهْبَة، وهو المطر، التقدير فيه ولا ذات شفَّان ذهابها فحذف ذات لعلم السامع به.

(١) هكذا في النسخ بالنصب، وكلام الشارح يدل على أنه مرفوع فتأمل.
(٢) في (ب): سماء مدرار.
(٣) في (أ): يدفع.

(حتى يخصب لإمراعها): الخصب: خلاف الجدب، وإمراع السنة: كثرة شجرها وريفها[1].

(المجدبون): الذين أصابهم الجدب والقحط، وأراد أنه يعظم الرخاء من أجل إمراعها لمن أجدب.

(ويحيا ببركتها): بزيادتها ونموه.

(المسنتون): أسنى القوم إذا دخلوا في سنة جدبة أو خصيبة، وأسنتوا إذا دخلوا في سنة جدبة.

(فإنك تنشر رحمتك): تبسطها لخلقك فينعمون فيها

(وتنزل الغيث): رحمة ولطفاً، وكرماً منك.

(من بعد ما قنطوا): يئسوا، وكثر قنوطهم.

(وأنت الولي): لذلك الأولى به، والأحق بفعله.

(الحميد): المحمود على كل نعمة.

(١) الرِّيف: أرض فيها زرع وخصب

(١١٠) ومن خطبة له عليه السلام

(**أرسله**[١] **داعياً إلى الحق**): التوحيد والإلهية، وإبلاغ ما أرسل به[٢] من الشرائع، والحكم المصلحية كما قال تعالى: ﴿**إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا**﴾[البقرة: ١١٩].

(**وشاهداً على الخلق**): بإبلاغ الحجة، وانقطاع المعذرة، كما قال تعالى: ﴿**إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا**﴾[الأحزاب ٤٥].

(**فبلّغ رسالات ربه**): جميع ما أرسل به إلى الخلق، مما يقرِّبهم إلى الجنة ويبعِّدهم عن النار، كما قال تعالى: ﴿**إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ**﴾[الشورى ٤٨].

(**غير وانٍ**): ضعيف، من الونى وهو: الضعف.

(**ولا مقصِّر**): مهوِّن، من قولهم: قصَّر في أمره إذا كان مهوِّناً فيه.

(**وجاهد في الله**): أي لا غرض له في المجاهدة بالسيف والسِّنان[٣]، والقلم واللسان؛ إلا وجه الله تعالى دون غيره من سائر الأغراض.

(١) في (ب): أرسله الله.
(٢) قوله: به، سقط من (ب).
(٣) السِّنان: الرمح.

(**أعداءه**): الضمير في أعداءه، إما لله وإما للرسول، ومعنى عداوة الله تعالى، أي أنه يحب إنزال الضرر والعقوبة بهم، وأعداء الرسول: الناصبين[١] له الحرب والمكائد[٢].

(**غير واهٍ**): وَهَى الحبل إذا ضَعُفَ.

(**ولا معذِّر**): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون معناه غير معتذر عن بلوغ الغاية في دين الله ونصرته، لكنها قلبت التاء ذالاً، وأدغمت في مثلها، ونقلت حركتها إلى العين.

وثانيهما: أن يكون معناه غير مقصِّر في إبلاغ الرسالة والنصح للخلق.

(**إمام من اتقى**): راقب الله تعالى وخافه في كل أحواله.

(**وبصر من اهتدى**): أي هو بصيرة[٣] من كان مهتدياً بهديه، سالكاً لطريقته، أو يكون[٤] بمنزلة بصر الإنسان الذي يبصر به المبصرات، لأنه (صلى الله عليه وآله) كان سراجاً لظلام الجهل، وقمراً منيراً لسواد الضلالة.

(**ولو تعلمون ما أعلم**): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد من خوف الله تعالى وعظم جلاله.

وثانيهما: أن يريد أهوال القيامة، وما أعدَّ الله لأعدائه من النَّكال والويل.

(١) هكذا في النسخ بالنصب، والتقدير فيه: وجاهد في الله الناصبين له الحرب والمكائد
(٢) في (ب): في المكايد.
(٣) في (ب): بصر.
(٤) في (ب): ويكون.

(مما طُوِيَ عنكم علمه[1]**)**: حجب وستر، إذ كان لا مصلحة لكم بالتعريف به، لما يؤدي إلى الإلحاد[2] أو لمفسدة غير ذلك.

(إذاً لخرجتم إلى الصُعُدات): الصعد: وجه الأرض، وجمعه صُعُد، ثم يجمع أيضاً على صُعُدات، مثل طريق، وطُرق، وطُرقات، وجمع الجمع في الكثرة قليل نادر.

(تبكون على أعمالكم): لما فيها من التقصير والتهاون بحق الله وما ينبغي من القيام بحقه، أو لأنكم أحبطتموها بارتكاب الكبائر، وأبطلتم ثوابها المستحق عليها.

(وتلتدمون[3] **على أنفسكم)**: الالتدام هو: ضرب الوجه، أو الصدر باليد، كما تفعله[4] النسوان عند المصائب في النياحة.

(ولتركتم أموالكم لا حارس لها): رغبة عنها، وزهداً فيها، لما يعتريكم من الأمور الهائلة في ذلك.

(ولا خالف[5] **عليها)**: يقوم بها ويحفظها فشلاً، وجزعاً، ودهشاً عنها[6].

(ولهمّت كل امرئ نفسه[7]**)**: أي لا يهم سواها، ولا يخطر بباله أمر

(١) في نسخة: علم غيبه المخشي في (ب).

(٢) في (ب): الإلجاء.

(٣) في (ب): وتلتدمون.

(٤) في (أ): تفعله.

(٥) في (أ): لا خالف.

(٦) قوله: عنها، سقط من (أ).

(٧) العبارة في النهج: ولهمت كل امرئ منكم نفسه، لا يلتفت إلى غيرها.

آخر كما قال الله تعالى: ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾[عبس:٣٧] عن النظر في شأن غيره، وكل ذلك أمارة على عظم الأهوال وشدتها.

(ولكنكم نسيتم ما ذكّرتم): من أمور الآخرة وأهوالها، أو من[1] عظمة الله تعالى، وخوف سطوته.

(وأمنتم ما حذّرتم): من جميع ذلك، فلا التفات إليه منكم في حالة واحدة.

(فتاه عنكم رأيكم): أي ذهبتم فيه متحيرين.

(وتشتّت عليكم أمركم): أي تمزّق وصار في جهات كثيرة.

(لوددت أن الله فرّق بيني وبينكم): لما أقاسيه من اعوجاجكم، وأحتمله من مشاقكم.

(وألحق[2] **بمن هو أحق بي منكم)**: أعرف بقدري، وأكثر اعترافاً بحقي، أراد قرن الصحابة رضي الله عنهم، وإلحاقه بهم، إما ناصرين له على جهة التقدير لو كانوا أحياء، وإما إلحاقه[3] بالموت، والكون معهم في الآخرة.

(قوم والله ميامين الرأي): آراؤهم مباركة صادقة.

(مراجيح[4] **الحلم)**: أي أن حلومهم راجحة عن أن يعتريها الطيش[5]، أو يزعجها عن الحق الفشل.

(١) في (ب): ومن.

(٢) في النهج: وألحقني.

(٣) في (ب): بإلحاقه.

(٤) في (أ): مراجح.

(٥) في (أ): العطش.

(**مقاوين الحق**[1]): ولو على أنفسهم لا يخالفون فيه.

(**متاريك الغي**[2]): أي لايفعلونه، ولا يخطر لهم على بال قط.

(**مضوا قُدُماً**)، بضمتين، أي متقدمين لم يسبقهم أحد غيرهم.

(**على الطريقة**): المرضية

(**وأوجفوا على المحجة**): الوجيف: ضرب من سير الإبل والخيل، قال تعالى: ﴿وَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾[الحشر ٦] أي أعملتم فيه الوجيف

قال العجاج:

ناج طواه لأين نمما وَجَفَا

طيُّ الليالي زُلَفاً فزُلَفا[3]

(**فضفروا بالعقبى الدائمة**): وهي الدار الآخرة، سميت عقبى؛ لأنها في عقب الدنيا وعلى إثرها

(**والكرامة الباردة**[4]): وهي الجنة؛ بسبب ما قدموه من الأعمال الصالحة.

(**أما والله ليسلطنّ الله عليكم**): التسليط: هو القهر والغلبة.

---

(١) في شرح النهج: ماحق

(٢) في شرح النهج: مبقي، وفي نسخة أخرى: البغي

(٣) في (ب): زلفاً، والبيت في لسان العرب ٨٨٢/٣، وقوله هنا في الشطر الأول: (نمما) في المصدر: (عما)

(٤) في (أ): البادرة، وما أثبته من (ب) ومن شرح النهج.

(**غلام ثقيف**): أراد الحجاج، واستيلاءه على الكوفة.

(**الذيَّال**): الذي يسحب ذيله بطراً وأشراً، كما قال (ع): «من جر رداءه لا ينظر الله إليه يوم القيامة»[1].

(**الميَّال**): الذي يميل في مشيه[2] فخرٌ وتكبراً، ومشية خوزلى، وحيزرى[3] فيها تخازل وتحارر[4]، وفي الحديث: «إذا مشت أمتي المطيطاء وخدمها أبناء فارس والروم فقد تودع منهم»[5] وكلها مكروهة

(**يأكل خضرتكم**): أراد أموالكم الخضرة.

(**ويذيب شحمتكم**): أي يفهركم[6] ويهزلكم.

(**إيه**): اسم للفعل، فإن أردت به المعرفة، كتعريف أعلام الأجناس أسقطت تنوينه، وإن أردت به التنكير نوَّنته، وكلا الوجهين وارد في اللغة يستعملان كثيراً

---

(١) الحديث بلفظ: «إن الذي يجر ثوبه من الخيلاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة» رواه البيهقي في السنن الكبرى ٢٣٣/٢، وأبو عوانة في مسنده ٤٠٣/١، وقريب منه بلفظ: «من جرَّ إزاره لا يريد بذلك إلا المخيلة فإن الله لا ينظر إليه يوم القيامة» رواه مسلم في صحيحه ١٦٥٢/٣

(٢) في (ب): مشيته

(٣) في (ب): وحوزرى

(٤) الخزل محركة والتخزل والانخزال مشية في تثاقل وهي: الخيزلى، والخيزرى والخوزلى، وقوله: تحازر من الحزرة والخيزرى والخوزرى وهي مشية بتفكك (انظر القاموس المحيط ص١٢٨٢، ص٤٩١)

(٥) الحديث بلفظ: «إذا مشت أمتي المطيطاء وخدمتهم أبناء فارس والروم سلط الله بعضهم على بعض» أخرجه ابن حبان في صحيحه ١١٢/١٥، والهيثمي في موارد الظمآن ٤٦٠/١، والطبراني في الأوسط ٤٨/١

(٦) في (ب) وفي نسخة أخرى: يفقركم

(أبا ودجة[1]): يروى بالجيم، وهو مخاطب به الحجاج، وسماه بذلك لما كان من سفكه للدماء، وقطعه للأوداج، وكان فاجراً أحمقَ، متسلطاً بالوقاحة، ويروى بالحاء المهملة أيضاً، وأبو وذحة هي كنية الخنفساء، وإنما كناه بذلك لأمرين:

أما أولاً: فلأنه حكى أبو سلمان[2] الخطابي في (غريب الحديث): أن خنفساء مرت بالحجاج، فقال: قاتل الله أقواماً يزعمون أن هذه من خلق الله، فقيل له: ممَّ[3] هي؟ فقال: من وذح إبليس[4]، فكني عنه بها.

وأما ثانياً: فلأن الوذح ما يتعلق بأذناب الشاء، وأرفاغها[5] من أبوالها وأبعارها فيتصلب ويجفُّ، الواحدة منه وَذَحَة، قال جرير:

والتغلبيّـــــة في أفـــــواه عورتـــــها
وَذَحٌ كثـــيرٌ وفي أكـــتافها الوَضَــــرُ[6]

(١) في (ب) وشرح النهج، وذحة
(٢) كذا في النسخ، وفي الأعلام: أبو سليمان وهو أحمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي، أبو سليمان [٣١٩-٣٨٨هـ] فقيه محدث، من أهل بست من بلاد كابل، له تصانيف منها: معالم السنن في شرح سنن أبي داود، ومنها إصلاح غلط المحدثين، ومنها غريب الحديث وغيره (انظر الأعلام ٢/٢٧٣)
(٣) في (ب): فممَّ
(٤) أعلام نهج البلاغة -خ- والنهاية لابن الأثير ٥/١٧٠، والرواية في شرح النهج لابن أبي الحديد ٧/٢٧٩ بلفظ: إن الحجاج قال وقد رأى خنفساوات مجتمعات: واعجباً لمن يقول: إن الله خلق هذه، قيل: فمن خلقها أيها الأمير؟ قال الشيطان. انتهى. وانظر لسان العرب ٣/٩٠٤.
(٥) الأرفاغ جمع الرُّفغ والرُّفغ: أصول الفخذين من باطن، وهما ما اكتنف أعالي جانبي العانة عند ملتقى أعالي بواطن الفخذين وأعلى البطن، وهي أيضاً أصول الإبطين. (انظر لسان العرب ١/١١٩٨)
(٦) لسان العرب ٣/٩٠٤، والوضر الوسخ

والخنفساء تعالج ذلك، وجمعها وَذَحٌ، فلهذا سميت وذحة، وكناه[1] بذلك إشارة إلى ركة حاله، وسخف همته، ورذالة[2] نفسه، ومعنى إيهِ أي زد لهم[3] من ذلك تهكماً بحالهم، وغيظاً عليهم، وأراد زد مما أنت فيه فإنهم يستاهلونه، وكان كثير الجرأة على الله تعالى، و[4]اقتحام المحارم، وتغيير الأحكام.

سؤال: ما وجه الحكمة في تمكين الله تعالى للظلمة، وسائر المردة كالحجّاج وغيره، وفي[5] تمكينهم ظلم الخلق، وتشويش أحكام الدين، وتعدي الحدود فكيف يحسن ما هذا حاله؟

وجوابه من أوجه:

أما أولاً: فلأنه قد تقرر ببرهان العقل حكمة الله تعالى، وتنزيهه عن كل قبيح، فإذا تقرر كونه فاعلاً لهذا التمكين، وجب القضاء بحسنه لا محالة

وأما ثانياً: فلأن تمكينهم إنما هو بالأموال، وكثرة[6] الأتباع، من الحفدة والخدم، فهذا من فعل الله، ولاشك في حسنه، والتسلط والبغي إنما هو من أفعالهم، ولا شك في قبحه.

(١) في (ب): وسماه
(٢) في (ب): ورذالة.
(٣) في (): زدهم.
(٤) في (ب): في.
(٥) في: زيادة في (ب).
(٦) في (أ): وكثر

وأما ثالثاً: فلأنهم مأمورون بالإصلاح، ومنهيون عن الإفساد، فليس تمكينهم من ذلك بأبلغ من تمكينهم من القدرة والشهوة، فإذا كانت هذه حسنة فتمكينهم يكون حسناً لامحالة.

وأما رابعاً: فلأن تمكينهم من ذلك على جهة الابتلاء والامتحان من الله تعالى للخلق، كما كان من خلق إبليس وغيره، مما يكون فيه زيادة الأجر، وإعظام الثواب.

(١١١) [ومن كلام له عليه السلام](١)

(فلا أموال بذلتموها): أنفقتموها وجدتم بإعطائها.

(للذي رزقها): من أجل وجهه، ورجاء ثوابه، وشكراً على نعمة رزقه إياها.

(ولا أنفس خاطرتم بها): جعلتموها تعرض الخصر(٢)، وهو الهلاك

(للذي خلقها): جهاداً في سبيله، وإعزازاً لدينه، ولأن تكون كلمته هي العلياء.

(تَكْرُمُون بالله على عباده): أي أن الحجة لازمة لكم، ومتوجهة عليكم من أجل أن الناس يكرمونكم من أجل إيمانكم بالله، وإقراركم بتوحيده وعبادتكم له، فهذه الكرامة واصلة إليكم بسبب من الله.

(ولا تكرمون الله في عباده(٣)): أي ولا ترون لله تعالى حقاً تكرمونه به، وهو القيام بأمره في عباده من التزام أوامره، والانكفاف عن مناهيه.

(فاعتبروا بنزولكم منازل من كان قبلكم): إما أن يريد منازلهم

(١) ما بين المعقوفين زيادة من النهج
(٢) في نسخة أخرى: للخطر.
(٣) في (أ): عادته.

في الدنيا ومساكنهم فيها، فإنهم ظعنوا عنها، وسيكون لبثكم فيها مثل لبثهم، وترتحلون عنها كارتحالهم، وإما أن يريد القبور فإنّا عن قريب نكون فيها، كما كان من قبلنا.

(وانقطاعكم عن أوصل إخوانكم): وهو عظيم[1] المودة لكم بالموت وفراقكم له، وتفسير الانقطاع بالموت ها هنا كالمؤيد لتفسير النزول بالموت، كما سبق تقريره في أحد الاحتمالين.

(١) في (أ): أعظم

(١١٢) [ومن كلام له عليه السلام][1]

(أنتم الأنصار على الحق): هذا كلام يكلّم به أصحابه، وهو استطراد بديع إذ لا ملاءمة بينه وبين الأول، والأنصار: جمع ناصر، وهو قليل في جمع فاعل كملة صَحْب في جمع صاحب، وأراد أنهم الأنصار في إظهار كلمة الدين، والقيام بحق الله.

(والإخوان في الدين): أي أنه الجمع في الإخوة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾[الحجرات: ١٠].

(والجُنن يوم البأس): جمع جُنّة، وهو: عبارة عن كل ما وقى الإنسان، والبأس: شدة الحرب، وفي الحديث: «كنّا إذا احمرَّ البأس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وآله»[2] نزّلهم في دفع الشر عنه بمنزلة[3] الجُنّة، وهي استعارة بديعة.

(والبطانة دون الناس): البطانة: ما يلي الجسد من الثياب، بمنزلة الشعار، وأراد أنهم الخواص به دون غيرهم من الخلق لعموهم في الدين.

(١) ما بين المعقوفين زيادة من النهج.

(٢) القائل: هو أمير المؤمنين علي (عليه السلام)، انظر النهج وشرحه لابن أبي الحديد، وانظر النهاية لابن الأثير ٨٩/١

(٣) في (ب): منزلة

(بكم أضرب المدبر): من أجل طاعتكم لي، وانقيادكم لأمري، أستعين بكم على من خالفني وأدبر عني، وأقاتله بكم.

(وأرجو طاعة المقبل): أي ومن أجل إعانتكم لي يكون ذلك سبباً في ستقامة من أقبل لي، وأرجو دوامها.

(فأعينوني بمناصحة): فلتكن منكم الإعانة لي ولا إعانة كالنصح من جهتكم لي، فإنها أعظم الأعوان من جهتكم لي، وفي الحديث: «ألا إنما الدين النصيحة» قالها ثلاثاً، قالوا: لمن يارسول الله؟ فقال: «لله ولرسوله ولأئمة المسلمين».

(خلية عن[1] الغش): لا يشوبها ما يكدّرها من الغشّ، وفي الحديث عن الرسول [(صلى الله عليه وآله وسلم)][2]: «ليس منّا من غشّ»[3]، وفي حديث آخر: «ملعون من خان مسلماً أو غرّه»[4].

(بريئة[5] من الريب): الشك؛ لأن الشك يهوّن النصيحة ويوهي أمرها.

(١) في النهج: من.

(٢) سقط من (ب).

(٣) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٣٢٠/٥، وأبو داود في سننه ٢٧٨/٣، وابن ماجة في سننه ٧٤٩/٢، وأحمد بن حنبل في مسنده ٢٤٢/٢، والطبراني في المعجم الكبير ١٩٨/٢٢.

(٤) الحديث بلفظ: «ملعون من ضار مسلماً أو غره» أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط ١٢٤/٩، والبزار في مسنده ١٠٧/١، ١٩٧، وأبو يعلى في مسنده ٩٦/١.

(٥) في النهج: سليمة.

(فوالله إني لأولى الناس بالناس): لأن الله تعالى قال: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ [وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ][1]﴾[الأحزاب ٦]، ثم قال (صلى الله عليه وآله وسلم): «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»[2] فحصل من مجموع الآية والخبر، ثبوت الولاية على المؤمنين، كولاية الرسول، كيف وذلك يحصل

(١) سقط من (أ)

(٢) حديث المنزلة من الأحاديث المتواترة، وأخرجه الإمام أبو العباس الحسني (عليه السلام) في المصابيح من حديث طويل ص٢٤٩ في وفاة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بسنده عن عبد الله بن الحسن عليهما السلام، وأخرجه الإمام أبو طالب في أماليه ص ٨٦ برقم (٤٦) بسنده عن مصعب بن سعد عن أبيه، والإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١٣٤/١ بسنده عن جابر بن عبد الله، وأخرجه الحافظ محمد بن سليمان الكوفي في المناقب ٤٩٩/١-٥٤٢ من الرقم (٤١٦) إلى الرقم (٤٨٣) بطرق عدة وروايات متعددة، وهو فيه عن جابر بن عبد الله، ومحدوج بن زيد الذهلي، وأبي سعيد الخدري، وأم سلمة، وسعد بن أبي وقاص، وأسماء بنت عميس، وأمير المؤمنين، وجابر بن سمرة، وعبد الله بن العباس، وسلمة بن الأكوع وغيرهم، ورواه الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي (عليه السلام) في مجموع كتبه ورسائله ص١٧٧ في الإمامة، والإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه السلام) في مجموع رسائله ص ٥٣ في كتاب معرفة الله عزوجل، وص ١٩٤ في كتاب أصول الدين وص ٤٣٦ في تثبيت إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه، وأخرجه الفقيه ابن المغازلي الشافعي في المناقب ص ٣٧-٤٣ تحت الأرقام (٤٠-٥٦) بسنده عن سعد بن أبي وقاص، وجابر بن عبد الله، وأنس بن مالك، وابن عباس، وأبي سعيد الخدري، وعبد الله بن مسعود، وغيرهم، وأخرجه الحافظ ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين من تاريخ دمشق ٣٠٩/١-٣٩٠ من الرقم (٣٣٩) إلى (٤٥٥) وهو فيه بطرق عدة يصعب متابعتها في مثل هذه العجالة، وانظر طرق الحديث ورواته من الصحابة والتابعين ومصادره (لوامع الأنوار ٩٨/١-١٠٥) للعلامة المجتهد الكبير مجد الدين المؤيدي حفظه الله تعالى، والروضة الندية ص١٠١-١٠٣ للعلامة محمد بن إسماعيل الأمير، وأخرجه مسلم في صحيحه ١٨٧٠/٤، ١٨٧١، والبخاري في صحيحه ١٣٥٩/٣، ١٦٠٢/٤، وابن حبان في صحيحه ٣٦٩/١٥، ٣٧٠، والحاكم النيسابوري في المستدرك ٣٦٧/٢، ١١٧/٣، ١٤٣، والترمذي في سننه ٦٣٨/٥، ٦٤٠، ٦٤١، والهيثمي في مجمع الزوائد ١٠٩/٩، ١١٠، ١١١، والبيهقي في السنن الكبرى ٤٤/٥، ١٠٧، ١٠٨، وغيرها، وابن ماجة في سننه ٤٢/١، ٤٥، وابن أبي شيبة في مصنفه ٣٦٦/٦، ٤٢٤/٧، وأحمد بن حنبل في مسنده ١٧٠/١، ١٧٣-١٧٥، وغيرها، والطبراني في المعجم الكبير ١٤٦/١، ١٤٨، ومصادر الحديث كثيرة جداً انظر موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٥٤٤/٢

من إمامته، سواء كانت ثابتة بالنصّ أو بغيره.

ثم جمع أصحابه وحضهم على الجهاد فسكتوا ملياً، فقال[1]:

(ما بالكم!): البال هو: الخاطر، وهو استفهام وارد[2] مورد التعجب والإنكار عليهم

(أمخرسون أنتم!): أي أصابكم الخرس، فأنتم لا تسمعون كلامي وتجيبونه.

(فقال قوم: يا أمير المؤمنين): أي القليل منهم.

(إن سرت سرنا معك): أي إنا متابعون لخروجك، فلانتخلف عنك مهما خرجت.

(فقال: ما بالكم!): تكريراً للتعجب من حالهم، وإنكاراً لفعلهم وصنيعهم.

(لا سددتم لرشد!): أي لا هديتم لأرشد الآراء وأصوبها.

(ولا هديتم لقصد!): ولا ثبتم لأعدلها وأعلاها، والقصد: العدل.

(أفي مثل هذا ينبغي لي أن أخرج): إنكاراً عليهم، لما أشاروا بخروجه وأنهم لامحالة خارجون معه.

(إنما يخرج في مثل هذا): إنما الرأي الأرشد في مثل هذا خروج.

(١) في النهج: ومن كلام له (عليه السلام) وقد جمع الناس وحضهم على الجهاد فسكتوا ملياً، فقال (عليه السلام) الخ.
(٢) في (أ): ورد.

(رجل أرضاه من شجعانكم): يكون مرضياً عندي في شجاعته

(وذوي بأسكم): وأن يكون صاحب تجربة في الحروب الشديدة ممن قد حنكته[1] التجارب فيها، يقوم مقامي، فأما أنا فلا أرى لنفسي بالخروج.

(ولا ينبغي لي أن أدع الجند): أترك النظر في أحوال الجند وتقويتهم، والتعهد لأحوالهم بالخروج.

(والمصر): والنظر في أحوال أهل المصر من أهل الفاقة، والمسكنة والوقوف وأحوال الضعفاء والأرامل.

(وبيت المال): من معرفة ما يخرج منه، وما ينتصب[2] فيه من الأموال، وإنفاقها على وجهها.

(وجباية الأرض): وإرسال من يخرص[3] الأموال المأخوذة من الأراضي.

(والقضاء بين المسلمين): في خصوماتهم كلها، وإنصاف المظلوم ممن ظلمه، وقطع شجارهم.

(والنظر في حقوق المطالبين): إن كان اسم فاعل، فالغرض إيفاء من وجب له حق على غيره، وهو مطالب غريمه بتحصيله بعد وجوبه، وإن كان اسم مفعول فالغرض النظر في حاله، هل يحبس حتى يوفي، أو يكون

(١) في (أ): حكته.
(٢) في نسخة أخرى: وما ينصبُّ.
(٣) يخرص: يحرز ويقدر.

له أحل فلابد من انتهائه إليه، أو يكون مفلساً فيحكم بإطلاقه، وغيرذلك من الأحكام في الخصومات والمعاملات بين الخلق، فهذه الأموركلها لا يمكن إقامتها على الوجه اللائق إلا بوجودي وحضوري، وإحكامها بوالي[1]، فكيف يقال: بأني أتركها وأخليها

(ثم أخرج في كتيبة): جمعة من الخيل.

(أتبع أخرى): لاحقاً لها[2]، وحاصلاً معها.

(أتقلقل تقلقل القدح في الجفير الفارغ): القدح: الواحد من السهام، والجفير هو: موضعها وهو أوسع من الكنانة، والفارغ: الخالي عن السهم، مثّل حاله بخروجه عن المصر بحال القدح الواحد في الكنانة، فإنه يضطرب من جانب إلى جانب، لا يستمر حاله.

(وإنما أنا قطب الرحى): قطب الرحى هو: المسمار الذي تدور عليه الأرحية، التي يطحن عليها بالحيوانات والماء، وهو بمنزلة السَّفُّود[3] في رحى اليد.

(تدور عليّ): أي أني أصلها، وقاعدتها.

(وأنا بمكاني): مستقر في موضع غير خارج منه، وهي جملة ابتدائية في موضع نصب على الحال من الياء في[4] عليّ، أي تدور عليَّ مستقراً فيه.

(١) في (ب): برأيي.

(٢) في (ب): بها

(٣) السَّفُّود. بوزن التنّور: الحديدة التي يشوى بها اللحم. (مختار الصحاح ص٣٠٠).

(٤) في (أ): من الماء في إلخ، وهو تحريف، والصواب كما أثبته.

(فإذا فارقته): بالخروج كما زعمتم

(استحار مدارها): تردد ولم يجرِ على جهة الاستقامة، ومنه قولهم: حار في أمره إذا تردد فيه، والمدار إما مصدر أي دورها، وإما مكان الدور.

(واضطرب ثفالها): الثفال: جلد يبسط تحت الأرحية التي لأهل الخيام، يسقط عليه الدقيق، وربما سمي الحجر الأسفل من الرحى بذلك، قال زهير:

فَتَعْرُكُكُـم عَـرْكَ الرَّحَـى بِثِفَالِهَـا
وتلقـح كشـافاً ثـم ترضـع فتفطـم[1]

(هذا): إشارة إلى ما ذكره من التصويب للخروج.

(لعمر الله): قسمي.

(هو الرأي السوء): الذي يسوء به الحال ولا يصلح، والسوء: عبارة عن كل ما يسوء ويكره، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [النحل ٢٧].

(والله لولا رجائي للشهادة[2]): أي[3] إن مقامي بين أظهركم، لولا أني

(١) شرح المعلقات السبع للزوزني ص٦٥، ورواية الشطر الثاني فيه:

وتلقح كشافاً ثم تنتج فتتئم

وبيت زهير أورده ابن منظور في لسان العرب ٣٦٢/١، وروايته فيه كما في شرح المعلقات السبع

(٢) في النهج: الشهادة

(٣) قوله: أي زيادة في (ب)

أرجو به حصول الشهادة والفوز بها بالقتل جهاداً:

(**عند لقائي العدو**): مراجهتي له.

(**لو قد حمّ لقاؤه لي**): قُدِّر وقضي من جهة الله تعالى

(**لقرّبت ركابي**): الرِّكاب: عبارة عمَّا يركب من الإبل.

(**ثم شخصت عنكم**): يقال: شخص عن منزله، إذا خرج عنه.

(**فلا أطلبكم ما اختلف جنوب وشمال**[1]): فلا أريد وصالكم قط، والجنوب: ما كان هبوبها من ناحية القطب، والشمال من الريح: ما كان هبوبها من ناحية سهيل، واختلافهما تقابلهما؛ لأن هذه تقابل هذه وتعاكسها، لاختلاف المهوى[2] فيهما، وهي المناوحة[3].

(١) بعده في شرح النهج: (طمانين، عيابين، رواغين، إنه لا غناء بكثرة عددكم، مع قلة اجتماع قلوبكم، لقد حملتكم على الطريق الواضح، التي لا يهلك عليها إلا هالك، من استقام فإلى الجنة، ومن زلَّ فإلى النار).

(٢) في (ب): الهوى

(٣) تناوحت الرياح: اشتد هبوبها، وهبت صباً مرة، ودبوراً مرة، وشمالاً مرة، وجنوباً مرة، (انظر المعجم الوسيط ٢/٩٦١).

(١١٣) [ومن كلام له عليه السلام يذكر فضله ويعظ الناس][1]

(**تالله لقد علِّمت تبليغ الرسالات**): إخبار عن نفسه بالعلم، بكيفية إرسال الرسل، إما عاماً في جميعهم بإعلام الرسول له ذلك، وإما خاصاً في حق الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) فإنه أعلمه ذلك بوحي من جهة الله تعالى.

(**وتمام**[2] **الكلمات**): يشير به إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾[البقرة:١٢٤] وفيها قراءتان:

القراءة[3] الأولى: في السبعة، المشهور بنصب إبراهيم ورفع الرب على أنه فاعل، أي امتحنه واختبره بأوامر من عنده ونواهٍ فأتمهنَّ، وقام بذلك وأدَّاه كما أمر

والقراءة الثانية: في الآحاد، وهي عن ابن عباس، وأبي حنيفة برفع إبراهيم ونصب الرب، على أن إبراهيم فاعل، أي دعه بكلمات فعل من يختبر هل يجيبه أم لا؟ ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾، أي أعطاه ما طلبه من ذلك

(١) ما بين المعقوفين زيادة من النهج

(٢) في (ب): وإتمام.

(٣) في (ب): فالقراءة

وأجابه إليه[1]، واختلف العلماء في الكلمات ماهي؟ فقيل: هي خمس في الرأس: الفرق، وقص الشارب، والسواك، والمضمضة، والاستنشاق، وخمس في الجسد: الختان، والاستحداد، والاستنجاء، وتقليم الأظافر، ونتف الإبط، وقيل: ابتلاه بثلاثين خصلة من شرائع الإسلام والدين: عشرة في براءة ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ...﴾[التوبة ١١٢] إلى آخر هذه، وعشر في الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ...﴾ إلى آخرها[الأحزاب ٣٥]، وعشر في المؤمنين، وسورة سأل إلى قوله: ﴿...وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾[المؤمنون ٩]، وقيل: هي مناسك الحج: كالطواف، والسعي، والرمي، وغيرها، وقيل: بلاه بالكواكب، والقمر، والشمس، والختان، وذبح ابنه، والنار، والهجرة، وقيل: الكلمات هي كقوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾[إبراهيم ٣٥]، وقوله: ﴿وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾[البقرة ١٢٨]، وقوله: ﴿وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا﴾[البقرة ١٢٩] فصرح من نفسه بأنه عالم بإتمامها، وحقيقتها ما هي[2].

(وإمام الهدات): ما وعد الله به على ألسنة الرسل، لأوليائه من أهل الإيمان وأهل الطاعات، من النعيم الدائم والخلد في الجنة، فأراد أنه (عليه السلام) محيط بعلم ذلك كله، منفرد به من بين كافة الخلق، بإعلام الرسول له ذلك

( ) انظر الكشاف ١/٢١٠.

(٢) انظر كل الأقوال التي أوردها المؤلف (ع) هنا في تفسير قوله تعالى: ﴿وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن﴾ المصدر السابق ١/٢١٠

ثم أجمل ما فصّله من ذلك، واستحضره، بقوله:

(وعندنا أهل البيت): يعني نفسه وأولاده؛ فإنهم هم أهل البيت ذلك اليوم مع زوجته، وانتصاب أهل البيت ليس على النداء، فإنه لا معنى للنداء ها هنا، وإنما هو منتصب على المدح، كما يقال: الملك لله أهل الملك.

(أبواب الحُكْم): فصل القضاء بين الخلق، وقطع شجرهم بالعلم النافذ، والبصيرة القاطعة، وفي الحديث: «إنه لما بعثه قاضياً إلى اليمن دعا له بالتثبيت»، فقال أمير المؤمنين: (فما زللت في قضية قط)[1].

فهذا فائدة هذه الرواية وهي سماعاء وأما من رواه (أبواب الحِكَم)، فهي جمع حكمة، وأراد به الآداب و المواعظ

(وضياء الأمر): في كل ما التبس على الخلق، فنحن نور ظلامه،

(١) أخرجه الحافظ محمد بن سليمان الكوفي رضي الله عنه في مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ٢/٦٠٥ برقم (١١٠٤) بسنده يبلغ به إلى أمير المؤمنين علي (عليه السلام) قال: (بعثني رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى اليمن، فقلت: يا رسول الله، تبعثني وأنا شاب أقضي بينهم ولا أدري ما القضاء؟ فضرب في صدري بيده وقال: «اللهم، اهد قلبه وثبت لسانه»، قال: فوالذي فلق الحبة ما شككت في قضاء بين اثنين) وانظر الرقم (٥٠٣) في مناقب الكوفي أيضاً، وأخرجه الحافظ ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق ٢/٤٩٢-٤٩٣ برقم (١٠٢٢) كما في مناقب الكوفي مع اختلاف يسير في بعض لفظه، وانظر الحديث بأسانيد عدة في ترجمة الإمام علي من تاريخ دمشق لابن عساكر تحت الأرقام من (١٠٢٠) إلى (١٠٢٧)، ورواه الموفق بالله في الاعتبار ص٦١٧ برقم (٤٩٨)، والصدر الأمير في الروضة الندية ص ٣٧، عن علي (عليه السلام) وعزاه إلى ابن أبي شيبة، والبيهقي في الدلائل، قال: وأخرجه ابن سعد أيضاً
قلت: وأخرجه الحاكم النيسابوري في المستدرك ٣/١٤٥، وأحمد بن حنبل في مسنده ١/١١، وأبو يعلى في مسنده ١/٢٦٨، وابن ماجة في سننه ٢/٧٧٤، وعلى الجملة فمصادر الحديث كثيرة ونكتفي بما ذكر خشية الإطالة

وجلاء قتامه[1]، وهذا كله مجاز في تنوير بصائرهم، وتحرهم في العلوم الدينية التي بها نجاة الخلق، ونفعهم في الآخرة.

(ألا وإن شرائع الدين واحدة): أراد ما كان متعلقاً بالمسائل الإلهية فإنها واحدة، لا تختلف أبداً في جميع الشرائع والأديان كلها، وهي أن الله تعالى واحد، وأنه حكيم في أفعاله، ومستحق للعبادة، وغير ذلك من الإلهيات.

(وسبله قاصدة): السبل هي: الطرق[2]، وهي جمع سبيل، والقاصد: العادل، أي أنها غير مائلة عن الحق.

(من أخذ بها): سلك على جادها، ولم يعدل شمالاً ولا يميناً.

(لحق): ما يطلبه، وأدرك ما يريد.

(وغنم): بأخذ نصيبه الأوفر من حظّ الدين.

(ومن وقف عنها): بالتأخر عن سلوكها، والعدول إلى غيرها.

(ضل): مال عن الحق.

(وندم): تحسّر، وعضّ على أنامله على فواتها.

(اعملوا ليوم): وهو يوم القيامة، وإنما نكّره؛ ليدل بذلك على فخامته وعظم شأنه.

---

(١) القتام: الغبار.

(٢) في (ب): الطريقة.

(تذخر له الذخائر): من الأعمال الصالحة، والمتاجر الرابحة.

(وتبلى فيه السرائر): تمتحن فيه أسرار القلوب وخباياها وتعرض على علاّمها.

اللَّهُمَّ، إنا نعوذ بك من الفضيحة، بالأسرار المكشوفة عندك.

(ومن لا ينفعه حاضر لبه فعازبه عنه أعجز): وهذا من كلام أمير المؤمنين، وحكمه التي جرت أمثالاً، واطّردت على ألسنة الخلق، وفيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن من لا ينتفع بما يحضره من عقله في أمر دينه، وصلاح عاقبته، فالذي يعزب عنه أي يتعذر من ذلك أقل نفعاً وأبعد.

وثانيهما: أن يكون مراده أن من لا ينتفع بما يشاهده من الأمور، وتكون موعظة له، فما غاب عنه من ذلك يكون انتفاعه به أبعد، وتقاعده عنه أكثر.

(وغائبه عنه أعوز): أي وما يغيب عنه من ذلك، يكون أشد إعوازاً، وأعظم تعذراً.

(واتقوا ناراً): من الوقاية لخوف الله تعالى، والبعد عن محرماته، والإيمان بطاعاته، وإنما نكرها تعظيماً لشأنها، كأنه قال: نار وأي نار.

(حرّها شديد): وقودها الناس والحجارة.

(وقعرها بعيد): وفي الحديث: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة ليضحك بها جلساءه، فيهوي بها ما بين الثريا إلى الثرى في النار»[1].

(وحليتها حديد): من الأصفاد، وهي القيود، والأغلال، والسلاسل.

(وشرابها صديد): وهو: القيح المختلط بالدم.

(الا وان اللسان الصالح يجعله الله للمرء في الناس): وهذه[2] أيضاً من الحكم البديعة التي اختص بها، وصار أباً لعذرتها، واللسان الصدق هو: الثناء الحسن، عبر عنه باللسان؛ لما كان مفعولاً به، وأراد أن ما يجعله الله تعالى للإنسان بعد موته من الثناء الحسن على الأعمال الصالحة، والذكر الجميل في ألسنة الخلق، ليكون سبباً للرحمة[3]، والدعاء من الناس هو لا محالة.

(خير له[4] من المال يورثه من لا يحمده): وفي قوله: يورثه من لا يحمده، تعريض بحال المال، وأنه لا خير في تخليفه؛ لأنه ربما أكله من لا يحمده، ووباله على من يجمعه[5]، فلهذا كان غيره أجدى نفعاً، وأحمد عاقبة.

واعلم: أن كلامه في هذه الخطبة قد اشتمل على نوع من أنواع البديع،

(١) أورد الحديث بلفظ: «إن الرجل ليتكلم بكلمة ليضحك به القوم يهوي بها من أبعد من الثريا» ابن المبارك في الزهد ٣٣٢/١ بسنده عن أبي هريرة، قال ابن صاعد: لا أعلم روى هذا الحديث إلا ابن المبارك بهذا الإسناد. وانظر مسند أحمد بن حنبل ٤٠٢/٢.

(٢) في (ب): وهذا.

(٣) في (أ): للارحمة، وهو تحريف.

(٤) له، زيادة في النهج.

(٥) في (ب): جمعه.

هو إنسان مقلتها، ونور طلعتها، وهو حسن التصرف، و[1]من أجله حصل التفاضل بين الخطباء، وأصحاب الرسائل والشعراء، وليس حصوله بكثرة علم، ولا بممارسة العلوم، وإنما يحصل بجودة القريحة، وحسن الطبع، فإنه أورد فيها فنوناً كثيرة، وأنواعاً مختلفة، تدل على حسن تصرف ومبالغة فيه، ومن ثمَّ عظم موقع فصاحة القرآن؛ لاشتماله على البديع من ذلك، والعجيب من أحواله كالقصص والأخبار والمواعظ والأمثال، مما يدل على كونه إلهياً معجزاً للبشر، [و][2]سماوياً عز سلطان من أنشأه[3].

(١) الواو، سقط من (أ).

(٢) سقط من (ب).

(٣) أي خلقه.

(١١٤) ومن كلام له عليه السلام

وقد قام إليه رجل من أصحابه فقال: نهيتنا عن الحكومة، ثم أمرتنا به، فما ندري أي الأمرين أرشد، فصفق إحدى[1] يديه على الأخرى ثم قال:

(هذا جزاء من ترك العُقدة): العُقدة: موضع العقد، بضم الفاء كغرفة وهو ماعقد عليه، يقال: جبرت[2] يده على عُقدة، أي على عَثْم وهو: انجبارالعظم على غير استواء عند كسره، أورد[3] ها هنا مثالاً له ولأصحابه، أي كنتم في مخالفة أمري، واستمراركم على مقتضى هواكم، واغتراركم بمكر أهل الشام، ورفعهم المصاحف على رؤس الرماح، والدعاء إلى حكم القرآن، بمنزلة العظم المكسور انجبر على عثم[4]، فلو ترك على حاله لبطلت الأفعال المتعلقة بذلك العضو، وعلاج ذلك وإصلاحه إنما يكون بأن يكسره مرة ثانية ثم يجبر[5]، فمن لم يفعل ذلك فقد ترك العقدة على حالها ولم يصلحها، وقد قرر هذا في آخر كلامه

(١) في (أ): أحد

(٢) في (أ) بالباء الموحدة أي جبرت، والصواب كما أثبته، وفي (ب): عقدت

(٣) في (ب): وأراد، وفي نسخة أخرى: وأراد

(٤) يقال: عثمتُ يده فعثمت إذا جبرتها على غير استواء، وبقي فيها شيء لم يحكم (نهاية ابن الأثير ١٨٣/٣)

(٥) في (ب): يجبره

(أما والله لو أني حين[1] أمرتكم): بما أمرتكم به من الثبوت على الحرب، والإعراض عن هذه الخديعة في حملهم المصاحف.

(حملتكم على المكروه): على ما تكرهونه، ويكون مخالفاً لهواكم.

(الذي يجعل الله فيه خيراً): في الدنيا بالنصر على العدو، وقطع الدابر منه، وفي الآخرة بإحراز[2] الأجر وإعظام الثواب بالجهاد

(فإن استقمتم): عليه وامتثلتموه.

(هديتكم): دللتكم على مصالح دينكم

(وإن اعوججتم): مِلْتم عن الدين وطريق الآخرة.

(قوّمتكم): بالبصيرة.

(وإن أبيتم): كرهتم ما أقول[3] لكم ورددتموه.

(تداركتكم): بالنصيحة مرة بعد مرة، فلو فعلت هذه الأشياء كلها ولم أصغ إلى كلامكم.

(لكانت الوثقى): أوثق ما يكون من المتمسكات[4]، وأصوب ما يكون من الآراء.

(ولكن بمن): انتصر إذا خالفتموني، ونبذتم رأيي

(١) قوله: حين، سقط من (ب)

(٢) قوله: بإحراز، زيادة في (ب)

(٣) في نسخة أخرى: ما أقوله

(٤) في (أ): التمسكات.

(وإلى من؟!): أستند إذا خذلتموني، ومن في الموضعين جميعاً موصولة، وحذفت صلتها للعلم بها[1] كما فسرناه.

وحكي عن الأشتر أنه لما وردت عليهم[2] الشبهة في أمر التحكيم، وكان ذلك مخالفاً لرأي أمير المؤمنين، فقال لهم[3]: حدثوني عن أماثلكم وقرائكم هل كنتم محقين حين كنتم تقاتلون، وخياركم مقتولون؟ فإن كنتم كذلك فأنتم الآن[4] بالإمساك عن القتال مبطلون، وإن كنتم الآن محقين فقتلاكم وخياركم يكونون في النار.

فقالوا عند ذلك قول من يجهل[5]: قاتلناهم في الله، وندع قتالهم لله، إنا لا نطيعك ولا صاحبك، فقال لهم: خدعة ما خدعتم[6] يا أهل الجباه السود[7]

---

(١) في (ب): بهما.

(٢) في (ب): عليه الشبه.

(٣) قوله: لهم، زيادة في (ب).

(٤) قوله: الآن، سقط من (ب).

(٥) في (ب): يجهد.

(٦) في (ب): جزعة ما جزعتم.

(٧) بعده في المغني ٢٠/١/١٠١: كنا نظن صلاتكم زهادة في الدنيا وشوقاً إلى لقاء الله، انظر الرواية فيه باختلاف يسير عما هنا، ونص الرواية من شرح النهج لابن أبي الحديد ٢١٩/٢ كما يلي: قال -أي الأشتر-: فحدثوني عنكم وقد قتل أماثلكم وبقي أراذلكم، متى كنتم محقين؟ أحين كنتم تقتلون أهل الشام، فأنتم الآن حين أمسكتم عن قتالهم مبطلون! أم أنتم الآن في إمساككم عن القتال محقون! فقتلاكم إذن الذين لا تنكرون فضلهم، وكانوا خيراً منكم في النار. قالوا: دعنا منك يا أشتر، قاتلناهم في الله وندع قتالهم في الله، إنا لسنا نطيعك فاجتنبنا، فقال: خدعتم والله فانخدعتم، ودعيتم إلى وضع الحرب فأجبتم، يا أصحاب الجباه السود، كنا نظن صلاتكم زهادة في الدنيا وشوقاً إلى لقاء الله، فلا أرى فراركم إلا إلى الدنيا من الموت. ألا قبحاً يا أشباه النيب الجلالة، ما أنتم براءين بعدها عزاً أبداً، فابعدوا كما بعد القوم الظالمون. انتهى.

(أريد أن أداوي بكم): أقيم بكم الحق، وأعتضد بكم عمن خالفني، وتكونون عوناً لي على ذلك.

(وأنتم دائي): أي ومنكم الاعوجاج، ومن المحال أن يكون الداء سبباً لبرء، ومنه يقع الفساد، ومن أجله يكون التعير، فكان حالكم وحالي في ذلك مشبهاً فيما هو فيه.

(كناقش الشوكة بالشوكة): نقش الشوكة، إذا شقها بالمنقش.

(وهو يعلم أن ضلعها هو معها): الضلع هو: الاعوجاج والميل، قال الشاعر:

وقد يحمل السيف المجرّبَ ربُّه
على ضَلَعٍ في قَيْنِه[1] وهو قاطعُ[2]

وهذا مثل يضرب للرجل يخاصم آخر فيقول: اجعل بيني وبينك فلاناً، يعني به رجلاً يهوى هواه، ويعضده على أمره، فيقال له تمثلاً بحاله: لاتنقش الشوكة بالشوكة، فإن ضلعها معها، وأراد كيف أستعين بكم، وهواكم معهم، وأنتم أعوان لهم بتأخركم عني ومخالفتكم لي.!

(اللّهمّ، قد مللت أطباء هذا الداء الدوي): الملل هو: السآمة من كل شيء، والأطباء جمع طبيب، الداء هو: المرض، والدويّ بكسر الواو وفتحها مخففاً هو: مبالغة، كما يقال: شيطان ليطان وحسن بسن، ويقال: رجل دوي ودوًى بكسر الواو وفتحها، إذا كان فاسد الجوف،

---

(١) في نسخة ولسان العرب: قتبه.

(٢) لسان العرب ٥٤٣/٢، ونسبه لمحمد بن عبد الله الأزدي.

فإذا فتحت واوه، استوى فيه المذكر والمؤنث؛ لأنه مصدر في الأصل، فإذا كسرت الواو، أجريته على تصريفه في التذكير والتأنيث، فتقول: رجل دويّ وامرأة دويّة، ويقال: رجل دوّي بفتحها إذا كان أحمق، ومن رواه مشدد الياء؛ فهو تصحيف لا وجه له؛ لأنه إنما يستعمل في الأصوات، كدوي الريح و لطير، وغير ذلك من الأصوات.

(**وكلّت النزعة بأشطان الركيّ**): النزعة: جمع نازع، كالفسقة في جمع فاسق، والأشطان هي: الحبال، واحدها شطن، والركية: البئر، وجمعها ركايا، وركي أيضاً يكون من باب تمرة وتمر، وأراد في كلامه هذا أنه لم يأل جهداً في الصيحة، ودلالتهم على الأمر الذي فيه صلاحهم من عدم التحكيم، فأبوا إلا الإصرار عليه، والمخالفة لي فيما قلته.

ثم خرج إلى الإطناب في وصف أصحابه، انتقاصاً لهؤلاء، وتعريضاً بأحوالهم حيث خالفوه، بقوله:

(**أين القوم الذين دعوا إلى الإسلام فقبلوا**[1]): بالانقياد لحكمه، والتزام أوامره ونواهيه.

(**وقرءوا القرآن فأحكموه**): فأقاموا شرائعه وأحكامه، وحللوا حلاله، وحرموا حرامه.

(**وهيجوا للجهاد**[2]): هاج يهيج الشيء هيجاناً، إذا ثار، ومنه هاجت الريح، وهاجت الحرب.

(١) في النهج: فقبلوه.
(٢) في النهج: إلى الجهاد.

(**فولهوا اللقاح أولادها**[1]): التوليه[2]: التفريق، واللقاح: جمع لقحة، وهي الحلوب من الإبل، ومن عادة العرب أن لا يركبوا اللقاح، ولا يفرقوا بينها وبين أولادها، والمراد ها هنا بيان حرصهم على الجهاد، وسرعة إجابتهم للداعي إليه، وإنهم لعظم[3] حاله يخالفون العرب، ويولهون اللقاح بأولادها، ويفرقونها استعظاماً لأمره.

(**وسلبوا السيوف أغمادها**): شوقاً إلى الجهاد، فلم يراعوا سلّها عند الحاجة إليها، والغمد هو: قراب السيف.

(**وأخذوا بأطراف الأرض**): قعدوا بها، وتمكنوا في مواضعها.

(**زحفاً زحفاً**): أي يزحفون زحفاً، والزحف: الإقبال إلى العدو بالقتال له.

(**وصفاً صفاً**): أي متلاصقين في قتالهم صفاً بعد صف، وتكرير المصدر على جهة التأكيد، كما قال تعالى: ﴿كَلَّآ إِذَا دُكَّتِ ٱلْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا، وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾[الفجر ٢١-٢٢] وانتصابه على الحال.

(**بعض هلك**): قتلاً جهاداً في سبيل الله، وإعزازاً لكلمته.

(**وبعض نجا**): تأخر أجله.

(١) نص العبارة في النهج: فولهوا وله اللقاح إلى أولادها.
(٢) ظنن فوقها في (ب) بقوله: ظ. الوله.
(٣) في (ب): بعظم.

(لا يبشرون[1] **بالأحياء)**: أي لا تلحقهم[2] بشارة، ولا يسترون بحياة من حيي منهم.

(ولا يعزون عن الموتى): ولا يلحقهم[3] غم بموت من مات منهم، وأراد أنهم جدون في رضاء الله تعالى، مقبلون على شأنهم من ذلك، لا يعرجون على شيء سواه.

(مُره العيون من البكاء): مرهت عينه إذا تغيرت من ترك الاكتحال، وفي الحديث: «إن الله يبغض المرأة المرهاء»[4] وهي التي لا تكتحل في عينها.

(خمص البطون من الصيام): أراد أن الصيام هو الذي أخمص بطونهم لكثرته، والإخماص: ضمور البطون[5]، وسمي باطن كف الرجل أخمص لرقته وضموره.

(ذبل الشفاه من الدعاء): أراد أنها دقت من كثرة الدعاء، ومنه الذُّبالة لدقتها وضمورها، وفرس ذبل إذا أضمر.

(١) في (ب): لا يبشرون
(٢) في (ب): لا تلحقهم.
(٣) في (ب): ولايلحقهم
(٤) الحديث بلفظ: «إن الله ليبغض المرأة السلتاء والمرهاء» رواه العلامة علي بن حميد القرشي في مسند شمس الأخبار ٢٠٩/٢ الباب (١٥١)، وعزاه إلى أمالي الإمام أحمد بن عيسى بن زيد (عليه السلام)، وروي قريباً منه في الجرح والتعديل ٣٧٨/٩، وفي علل ابن أبي حاتم ٤١٩/١، عن النبي ﷺ قال: «إني أكره المرأة المرهاء»
(٥) في (ب): البطن.

(صفر الألوان من السهر): من أجل قيام الليل، فلا ينامون فيه، فألوانهم صفر من السهر، يُرى:

(على وجوههم غبرة الخاشعين): أي[1] أنهم ليسوا من الزينة في شيء لنسيانهم ذلك، وإقبالهم على الآخرة، كما ورد في الحديث: «رب أشعث ذي طمرين لا يؤبه له، لو أقسم على الله لأبره»[2].

(أولئك إخواني): الإشارة إلى من وصف حالهم من قبل، الذين هم إخوان في الله تعالى.

(الذاهبون): إلى الله تعالى بالموت، أو الذاهبون إلى الجنة

(فحق لنا أن نظمأ إليهم): إلى رؤيتهم، والظمأ ها هنا استعارة كما يقال: أحياني اكتحالي بطلعتك.

(ونعضَّ الأيدي على فراقهم): عضُّ اليد كناية عن كثرة الأسف، يقال: فلان يعض على أنامله، كما قال تعالى: ﴿عَضُّوا عَلَيْكُمُ الأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾[آل عمران ١١٩].

(إن الشيطان يسنّي طرقه): أي يسهل مسالكه لتكون موطأة لمن يسلكها[3].

(ويريد أن يحل دينكم عقدة عقدة): بالمكر والخديعة، حتى يأتي على قواعد الدين، واحدة واحدة.

(١) قوله: أي سقط من (ب)
(٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه ٤٠٣/١٤، وانظر موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١١٠/٥
(٣) في (ب): سلكها

(ويعطيكم): من أعطاه كذا إذا منحه إياه.

(بالجماعة الفرقة): أي لا يزال مجتهداً في تشتيت شملكم بعد اجتماعه.

(وبالفرقة الفتنة): وبعد حصول الفرقة، حصول الفتنة لا محالة.

(فاصدفوا): صدف عن كذا إذا كان مصرفاً عنه، قال الله تعالى: ﴿سَنَجْزِي ٱلَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا﴾[الأنعام ١٥٧].

(عن نزغاته): نزغ الشيطان ينزغ نزوغاً، إذا دخل بالفساد، وأراد انصرفوا عن مداخله، التي يدخل بها لإفساد أحوالكم.

(ونفثاته): وساوسه التي ينفثها[1] في النفوس، وتصغي لها الآذان، والنفثة هي: فوق النفخة ودون التفلة.

(واقبلوا النصيحة): أشعروا نفوسكم قبولها.

(من أهداها إليكم): إما أن يكون ذلك عاماً، وإما أن يشير به إلى نفسه في سماع مواعظه.

(واعقلوها على أنفسكم): من قولهم: عقل بعيره إذا حبسه، وسمي العقل عقلاً؛ لأنه يحبس عن فعل المقبحات.

---

(١) في (ب): وساوسه التي يلقيها في النفوس.

فهرس الموضوعات

